

مدانهم المان

كالإلكالفي

القسم الأدبي

المانع المعلى المنافعة المنطقة المنطقة

الجزء الشامن عشر

العَتَ مِعْ مَ العَمْرِيةِ مَطْبَعَةِ وَارِالكَتُ الْمِصْرِيّةِ مَطْبَعَةِ وَارِالكَتُ الْمِصْرِيّةِ مِنْ المَاكِمُ المَكْمُ المَاكِمُ المُعْلَمُ المَاكِمُ المُعْلِمُ المَاكِمُ المُعْلِمُ المَاكِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المَاكِمُ المَاكِمُ المَاكِمُ المَاكِمُ المُعْلِمُ المَاكِمُ المُعْلِمُ المُعِلَّ المُعْلَمُ المَاكِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْل

893.7K84 DK5 V118

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

11/8

# فهرس الجزء الشامن عشر

	ســوره احسر
مقمة	
١	نول في فضل تلاوة سورة الحشر
	سير قوله تعالى : « هو الذي أخرج الذين كفـروا من أهـل الكتاب من
	ديارهم » الآية . بيان ما كان من أمر قوم من اليهود نزلوا المدينة في فتن
	بنى إسرائيل انتظارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم . الكلام على الحشر ، وأنه
	على أربعة أوجه . القول في مصالحة أهل الحرب . ماكان من تخريب اليهود
	بيوتهم ، ومصالحتهم للرسول صلوات الله عليه ثم نكثهم . القول في معنى
١	« يخرِ بون » بالتخفيف ، و « يخرّ بون » بالتشديد
	نسير قوله تعمالى : « ولولا أن كتب الله عليهم الجمالة » الآيات . بيمان
0	
	نسير قوله تعالى : « ما قطعتم من لينة أو تركتموها » الآية · فيـــه
	خمس مسائل : بيان أن الرسول صلوات الله عليه لما نزل على حصون
	بنى النضير حين نقضوا العهـ د يوم أحد أمر بقطع نخيلهم و إحراقها . ما قاله
	سماك في ذلك ، وردّ حسان بن ثابت وسفيان بن الحارث عليه . الوقت الذي
	خرج فيــه الرسول عليه الســـلام في هذه الغــزاة . اختلاف العلماء في تخريب
	دار العدة وتحريقها وقطع ثمارها . بيان أن فى الآية دليــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٦	مصيب . اختلف في « اللَّينة » على عشرة أقوال
	نفسير قوله تعالى : « وما أفاء الله على رســوله منهم » الايات . فيــه عشر
	مسائل : معنى الإيجاف . هل كانت أموال بنى النضير حين أجلاهم الرسول
	ما دال الحد عام قال دون أصواء في أقد الما الملياء في هذه الآرات م الآرة القي

في سورة الأنفال هل معناها واحد أو مختلف . بيان الأموال التي للأمَّة والولاة

مفحة	
	فيها مدخل، وكيفية صرفها . ماجُبِيَ من الأموال يصرف في البــلد الذي أخذ
	منه . ما جاء فى معــنى « دولة » بفتح الدال وضمها . بيان أن قوله تعــالى :
	« وما آتاكم الرســول فخذوهِ وما نهاكم عنه فانتهوا » يوجب أنه كل ما أمر به
1.	النبيّ صلى الله عليه وسلم أمرُّ من الله تعمالى
	تفسير قوله تعالى : « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا » الآية . الكلام على
19	فضل المهاجرين، ومعنى الهجرة في هذه الآية
	تفسير قوله تعالى : « والذين تبوَّءوا الدار والإيمان » الآية . فيـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	عشرة مسألة : بيان أن الآية نزلت في مدّح الأنصار والثنياء عليهم . معنى
	التبوَّء . إذا فتحت قـرية هل للإمام أن يقسمها بين القائمين أو يجعلها وقفً
	لمصالح المسلمين ، فضل المدينة على غيرها من الآفاق . فضائل الأنصار ودعاء
	الرسول لهم . الكلام على « الإيثار » والإمساك والزهد . معنى الخصاصة
۲.	والشح والبخل
	تفسير قوله تعالى : « والذين جاءوا من بعدهم » الآية . فيه أربع مسائل :
	بيان أن المراد التابعون ومن دخل في الإســــلام الى يوم القيامة . في الآية دليل
	على وجوب محبة الصحابة. بيان أن الآية تدل على أن الصحيح من أقوال العلماء
٣1	قسمة المنقول من الغنائم و إبقاء العقار والأرض عامة بين المسلمين
	تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين نافقــوا » الآيات . الكلام على اغترار
44	اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر
	تفسير قوله تعالى : « لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر »
	الآية . بيان أن اليهود لا يقاتلون إلا من خلف حيطان يستترون بها لجبنهم
40	ودهبتم
	نفسير قوله تعالى : «كثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر » الآية . بيان أن
	هذا ضرب مشل للنافقين واليهود في تخاذلهم وعدم الوفاء في نصرتهم . قصـة
40	and the state of t

مفحة

تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدّمت لغد ... » ٤٣ تفسير قوله تعالى : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل ... » الآية ، حث الله تعالى

على تأتمل مواعظ القــرآن، وبين أنه لا عذر فى ترك التدبر ... ... ... ... ... ... تفسير قوله تعــالى : « هو الله الذي لا إله إلا هو ... » الآيات . الكلام على أسماء

#### سرورة المتحنة

تفسير قوله تعالى: ديايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء ... » الآية ، فيه سبع مسائل: ذكر ما كان من أمر حاطب بن أبى بلتعة و إرساله كتابا مع آمرأة إلى مشركى مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بيان أن هذه السورة أصل في النهى عن موالاة الكفار ، من تطلع على عورات المسلمين وعرّف عدوهم بأخبارهم لم يكن بذلك كافرا إذا كان فعله لغرض دنيوى" واعتقاده سليم ، واختلف في قتله حدّا ، الكلام على الجاسوس الحربي

والمسلم والذمى . فضل حاطب وصدق إيمانه ... ... ... ... ... الآية . تفسير قوله تعالى : « قدكانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه... » الآية . بيان أن الآية نص فى الأمر بالاقتداء بابراهيم عليه السلام فى فعله . وفيها دليل

الكلام على المودّة التي كانت بين المسلمين وأهل مكة بعد الفتح ... ... ... ٥٠ تفسير قوله تعمالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم ... » الآية . اختلاف العلماء هل هى محكمة أو منسوخة .

معنمة

V٦

وسلم للهاجرات . بيان ما كان يمتحنهن به صلى الله عليه وســـلم . أقوال العلماء في الذي أوجب فرقة المسلمة المهاجرة، هل هو إسلامها أو هجرتها . القول فيما إذا جاءت المرأة الحرّة مسلمة مهاجرة من دار الحرب إلى الامام، هل يرد على زوجها ما أنفق عليها . إذا أسلمت المرأة وانقضت عدَّتها جاز نكاحها بشرط المهر . أقوال العلماء في معنى « ولا تمسكوا بعصم الكوافر » ... ... ... ... ... 17 تفسير قوله تعـالى : « و إن فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتم فأتوا ... » الآية . فيــه ثلاث مسائل : الكلام على المهور التي كانت تعطى من المؤمنين هل هذا الحكم باق أو منسوخ . سبب نزول هــذه الآية ... ... ... 71 تفسير قوله تعالى : « يأيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ألا يشركن بالله شيئًا ... » الآية . فيه ثمانى مسائل : بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء بعد فتح مكة . كيف كانت البيعة وموقف هنــد بنت عتبة . بيــان الحكمة ف ذكر أركان النهى في الدين في صفة البيعة ولم يذكر أركان الأمر وأنها ستة. V. تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم ... » الآية . بيان أن الله تعالى قد ختم السورة بما بدأها به من النهى عن موالاة الكفار .

سرورة الصف

تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ... » الآية. فيه خمس مسائل : الاختلاف في سبب نزولها . القول فيمن ألزم نفسه عملا فيه طاعة أنه يجب الوفاء بها . بيان أن الملتزم على قسمين : نذر، ووعد، والكلام على كل منهما . النهى عن أن يقول الانسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله ... ... تفسير قوله تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا ... » الآية . فيه ثلاث مسائل: الحث على الثبات في الجهاد في سبيل الله. كيف يكون المؤمنون عند قتال عدَّوهم . الكلام على الخروج عن الصف في القتال ... ... ... 11

ionine.	
	تفسير قوله تعالى : « و إذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوننى » الآية ، الكلام
٨٢	على الأذى الذي لحق موسى من قومه
	تفسير قوله تعالى ، « و إذ قال عيسى بن مريم يا بنى إسرائيل » الاية ، بشارة
۸۳	عيسى بنبينا عليهما السلام، وأسماء الرسول صلوات الله عليه
	تفسير قوله تعــالى : « ومن أظلم ممر. آفترى على الله الكذب » الآية . هذا
٨٤	تعجب ممن كفر بعيسي ونبينا عليهما السلام بعد المعجزات التي ظهرت لهما
	تفسير قوله تعالى : « يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم » الاية ، بيان أن الوحى
	أبطأ على رسول الله صلى الله عليــه وسلم أربعين يوما ففرح اليهود فردّ الله تعالى
۸٥	عليهم • أقوال العلماء في معنى « نور الله» في هـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة » الآيات = فيه خمس
	مسائل : بيان أن الآية نزلت في عثمان بن مظعون لما أراد أن يترهب ويحرّم
	على نفسه متاع الدنيا ونصيحة الرسول عليه السلام له . الكلام على أن الايمــان
۸۷	بالله تعالى والجهاد في سبيله من أحسن التجارات
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنواكونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم
۸۹	للحواريين » الآية = بيان أن هـذه الآية تأكيد لأمر الجهاد

## سورة الجمعة

41	الكلام على فضل يوم الجمعة
	تفسير قوله تعالى : « هو الذي بعث في الأثميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته »
	الآية ـ القول في وجه الامتنان بأن بعث الله نبيا أُمّيًّا ـ الآية دليل على معجزته
41	صلى الله عليه وسلم وصدق نبوته
	تفسير قوله تعالى : «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » الآية . أقوال العلماء
94	في معنى « فضل الله » هنا

صفحة	
	نفسير قوله تعالى : «مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار » الآية .
	بيان أن هذا ضرب مثل لليهود لما تركوا العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بنبينا صلىالله
	عليه وسلم . الواجب على من حمــل كتاب الله أن يتعلم معانيه و يعلم ما فيه .
9 8	ذم من تعلم العلم ولم يعمل به
	نفسير قوله تمالى؛ «قل يأيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس »
44	الآيات = محاجة اليهود في أنهم أولياء لله من دون الناس وأن الجانة خالصة لهم.
	فسير قوله تعالى: «يأيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » الآية.
	فيه ثلاث عشرة مسألة : الكلام على سبب تسمية هــذا اليوم بالجمعة . أوّل
	من سماها جمعة . أوَّل جمعة صلاها النبي عليه السلام بأصحابه والخطبة التي خطبها
	بالمدينــة . كيفية الأذان في عهد الرســول وعهد الخلفاء رضــوان الله عليهم .
	الأقوال في معنى السمى الى الصلاة - من تجب عليهم الجمعة - الوقت الذي
	تؤدّى فيه الجمعة . النهى عن التخلف عنها . فضل التبكير إليها . القول فيما إذا
	جاء العيد يوم جمعة . حرمة البيع والشراء في وقتها على من كان مخاطبا بفرضها .
9.٧	الكلام على وقت التحمويم
	نسير قوله تعالى : «و إذ رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها » الآية. فيه سبع عشرة
	مسألة : كان المؤمنون إذا سمعوا تجارة وهم فىالصلاة مع رسول الله صلى الله عليه
	وسلم انفضوا إليها وتركوا الرسول. اختلاف العلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة.
	هل تصح الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره . من شرط آدائها المسجد المسقف.
	وقيام الخطيب على المنبر. الجمهور من العلماء على أن الخطبة شرط في انعقاد الجمعة.
	اذا خطب الخطيب يتوكأ على قوس أو عصا، ويسلم إذا صعد المنبر . القول إذا
	خطب للجمعة على غير طهارة . ما يجزى فى الخطبة . الإنصات للخطبة واجب

على من سمعها . اذا صعد الإمام المنبر يستقبله الناس بوجوههم . القول فيمن

دخل المسجد والإمام يخطب ، الكلام على فضل يوم الجمعة ... ... ... ... ١٠٩٠

م\_فحة

#### س\_ورة المنافقون

تفسير قوله تعالى : «إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ... » الآية . ما جرى من عبد الله بن أُبَيِّ وأس المنافقين . علامة المنافق ... ... ... ما 14. تفسير قوله تعالى : « اتخذوا أيمانهم جُنة فصدّوا عن سبيل الله ... » الآية . فيه ثلاث مسائل: كذب المنافقين . أقوال العلماء في اليمين ... ... ... تفسير قوله تعالى : « و إذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ... » الآية . بيان ماكان عليه عبد الله بن أبَى" من الوسامة والفصاحة، والجبن والخوف ... ... ... ١٢٤ تفسير قوله تعالى : «و إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لَوْوَا رءوسهم ...» الآية . بيان أن سبب نزول هذه الآية ماحصل في غزوة بني المصطلق ... ... تفسير قوله تعمالى : « هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عنـــد رسول الله حتى ينفضوا ... » الآيات . تحريض عبــد الله بن أبَى" قومه على الرسول عليــه السلام ، وألا ينفق على من عنده . بيان أن العزة والمنعة لله تعالى ، لا بكثرة الأموال والأتباع كما توهم المنافقون ... ... ... ... ... ... الم تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنــوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عر. ذكر الله ... » الآيات . حذر الله المؤمنين أخلاق المنافقين . وجوب تعجيل أداء الزكاة وسائر العبادات إذا جاء وقتها . اختلاف العلماء في الجج هل هو على 149

#### سرورة التغابن

مهمة	
	تفسير قوله تعالى : « يوم يجعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن » الآية ، فيــه
	ثلاث مسائل : المراد بيوم الجمع . لم سمى يوم القيامة يوم التغابن . بيان أن
144	الغبن في المعاملة الدنيوية من باب الحداع المحرّم شرعا في كل ملة
	تفسير قولِه تعالى : « ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله » الايات . الردّ
	على الكفار في قولهم : لوكان ما عليــه المسلمون حقا لصانهم الله عن المصائب
144	في الدنيا
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنـوا إن من أزواجـكم وأولادكم عدوًا لكم
	فاحذروهم » الآية ، فيــه خمس مسائل : بيان أن الآية نزلت في عوف
	بن مالك الأشجعي ، كان إذا أراد الغزو منعه أهله وولده . لا فعـــل أقبح من
	الحيلولة بين العبد و بين الطاعة . القول في أن الحذر على النفس يكون بوجهين :
١٤٠	إما لضرر في البدن، وإما لضرر في الدين
	تفسير قوله تعمالى ، « إنما أموالكم وأولادكم فتنسة » الآية . بيان أن الأموال
127	والأولاد بلاء واختبار، وأن العيـال سوس الطاعات
	تفسير قوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم وآسمموا وأطيعوا » الآية . فيه خمس
	مسائل : اختلف هــل هي منسوخة أو محكــة . سبب نزول هــذه الآية .
	وجوب السمع والطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسملم فيما أمر به أو نهى عنه
1 £ £	ثم لأولى الأمر من بعده

#### سورة الطلاق

تفسير قوله تعالى : « يأيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ... » الآية . فيه أربع عشرة مسألة : الاختلاف في سبب نزول هـذه الآية . بيان أن أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق . القول في أن الطلاق على أربعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان . أوّل من أنزل فيها العدّة للطلاق . العدّة لا تكون إلا للدخول بها . الأقوال في طلاق السنة . آختلف في القُرْء هـل هو الطهر أو الحيض ، للطلق أن يراجع فيا دون الثلاث قبل آنقضاء العدّة . الاختلاف

مستمه	
	في المخاطب بأمر[إحصاء العدّة . أقوال العلماء في خروج المطلقة من مسكن
124	الزوجية وهي في العـــــــــــة ـ طلاق فاطمة بنت قيس وحديثها
	نسير قوله تعــالى ﴿: « فإذا بلغن أجلهنّ فأمسكوهر. بمعروف أو فارةــوهنّ
	بمعروف » الآية . بيان أن القول في انقضاء العــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	ذلك . أفوال العلماء في الإشهاد وفائدته . الحكم فيمن ادّعي بعد انقضاء العدّة
	أنه راجع امرأته وهي في العدّة . الكلام في قوله تعالى : « ومن يتق الله يجعل
104	له مخرجاً » هل هو في الطلاق خاصة ، أو هو على العموم
	فسير قوله تعالى : « واللائى يئسن من المحيض من نسائكم » الآية . فيه تسع
	مسائل : الكلام على أن الآية نزلت بيانا لعدّة المرأة التي لم تحض ، وعدّة التي
	انقطع حيضها ، وعدّة الحبلي . القول في عدّة المرتابة ، وعدّة التي تأخر حيضها
	لمرض ، وعدّة التي تأخر حيضها لغير مرض ولا رضاع ، وعدّة التي جُهــل
177	حيضها بالاستحاضة
	نفسير قوله تعالى : «اسكنوهن من حيث سكنتم من وُجْدَكم ولا تضارّوهنّ»
	الآية . فيه ثماني مسائل: الكلام على سكني المطلقة ونفقتها . اختلاف العلماء
	في المطلقة ثلاثا ، هــل لها النفقة والسكني . مضارّة الزوج لمطلقته - نفقــة
	الحامل المتوفى عنها زوجها هل تكون من جميع المال أو من نصيبها . هل تأخذ
177	المطلقة أجرا على إرضاع ولدها . وهل تلزم على رضاعه
	نفسير قوله تعالى : « لينفق ذو سعة من سعته » الآية ، فيه أربع مسائل :
	أقوال العلماء في نفقية الزوج على زوجته وولده الصغير . ما فرضه عمر وعثمان
	رضي الله عنهما للصغير . بيان أن الآية أصل في وجوب النفقة للولد على الوالد
۱۷۰	دون الأم
	تفسير قوله تعالى : « وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله » الآيات =
	بيان أن الله تعالى لما ذكر الأحكام ذكر وحذر مخالفة أمره ، وذكر عُتُو قوم
177	م حلمان العقبات من

#### سورة التحريم

تفسير قوله تعمالي : « يأيها النبي لم تحرّم ما أحل الله لك ... » الآية . فيه خمس مسائل : مواطأة عائشة وحفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحــريمه العسل . القول فيما حَرَّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه. قول الرجل : «هذا على حرام» . اختلف العلماء في الرجل يقول لزوجته: «أنت على حرام» على ثمانية عشر قولا . سبب هذا الاختلاف ... ... ... ... ... ... ... تفسير قوله تعالى : « قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : القول في تحليــل اليمين - القول فيمن حرم عليه شيئًا من المأكول والمشروب . 110 تفسير قوله تعالى : « و إذ أسر الني إلى بعض أزواجه حديثًا ... » الآية ، القول ف الحديث الذي أسره الرسول صلوات الله عليه إلى بعض أزواجه ... ... 111 تفسير قوله تعالى : « إن تتو با إلى الله فقد صغت قلو بكما ... » الآية . بيان أن هذا الخطاب لحفصة وعائشة رضوان الله عليهما حينها تظاهرا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . القول في «صالح المؤمنين» من هم = حديث عمر رضي الله عنه لما اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه شهرا، وسبب ذلك ... ... ۱۸۸ تفسير قوله تعالى : « عسى ربه إن طلقكنّ أن يبدله أزواجا خيرا منكنّ ... » الآية . بيان أن هذه الآية نزلت على أسان عمر رضي الله عنه حينًا اعتزل رسول 194 تفسير قوله تعمالي : « يأيها الذين آمنوا قُــوا أنفسكم وأهليكم نارا ... » الآية · الأمر بوقاية الإنسان نفسه وأهله النار ، والمعنى المراد من هذه الوقاية ... ... 195

and_o	
	فسير قوله تعــالى : « يأيها الذين آمنوا تو بوا إلى الله تو بة نصوحا » الآية •
	فيه مسألتان ، بيان أن التوبة فرض على الأعيان في كل الأحوال والأزمان -
	اختلف العلماء في التو بة النصوح على ثلاثة وعشرين قولا. الكلام على الأشياء
147	الني يتاب منها وكيفية التوبة منها
	نفسير قوله تعالى : «ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط»
	الآية . بيان أن الله تعالى ضرب هذا المثل تنبيها على أنه لا يغني أحد في الآخرة
۲٠١	عن قريب ولا نسيب إذا فــرق بينهما الدين
	نفسير قوله تمالى : « وضرب الله مثلا للذين آمنوا آمرأة فرعون إذ قالت »
۲٠۲	الآية . القول في أن الآية حث للؤمنين في الصبر على الشدّة
•	
	ســورة الملك
Y . 0	بيان ما فيها من الفضائل
	نفسير قوله تعــالى : « الذى خلق الموت والحيــاة » الآية . قول العلمــاء
7.7	فى الموت والحياة
	تفسير قوله تعالى : « ولقد زينا السهاء الدنيا بمصابيح » الآية . بيان أن
۲۱.	الكواكب تسمى مصابيح لإضاءتها وأن الله تعالى جعل شهبها رجوما للشياطين.
,	تفسير قوله تعالى : « تكاد تميز من الغيظ كلما ألق فيها فوج » الآيات.
	القـول في ندم الكفار يوم القيامة عندما يلقون في جهـنم واعترافهم بجهلهم
717	وسؤال الخزنة لهم على جهة التقريع والتوبيخ
	تفسير قوله تعالى : • وأسروا قـولكم أو اجهـروا به » الآبات • نزلت
717	في المشركين ، كانوا ينالون من النبي صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام .
	ســورة ٺ
	تفسير قوله تعمالى : • ن والقلم وما يسطرون » الآيات • بيان اختلاف العلماء في من بيان أكلام ما فضل القيام الدي على الشكان في قدلم السماء
AJ AJ AJ	في معنى « ن » . الكلام على فضل القــلم . الردّ على المشركين في قولهم لرسول

17 1	
مفحة	تفسير قوله تعالى: «و إنك لعلى خلق عظيم» الآيات. بيان ماكان عليه رسول الله
777	صلى الله عليه وسلم من الخلق العظيم • فضل الخلق الحسن
	تفسير قوله تعمالى : « فستبصر ويبصرون » الآيات ـ القول فى أن معظم هذه
779	السورة نزل في الوليــد بن المغيرة وأبي جهل
	نفسير قوله تعالى : « فلا تطع المكذبين » الآيات - نزلت في مشركي قريش
۲۳۰	حين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دين آبائه. النهى عن ممايلة الكفار
	نفسير قوله تعاَلى : « ولا تطع كل حلاف مهين » الآيات . أقوال العلماء
771	فيمن المراد بالحَلَّاف المهين . معنى المَهِين والمَمَّاز والعُتُلُّ والزَّنِيمِ
	نفسير قوله تعمالى : « إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنمة » الآيات . فيه ثلاث
	مسائل : بيان أن الله تعالى أبتلي أهل مكة بالجوع والقحط لما بطروا وعادوا
	رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ابتلى أصحاب الجنة ( البستان ) المعروف خبرها
	عندهم . القول في موضع هذه الجنة . القول فيمن حصد زرعا أو جدّ ثمرة أن
	يواسي منها من حضره . الدليل على أن العزم على الشيء مما يؤاخذ به الانسان .
	خبر الجنة التي كانت لرجل وكان يؤدّى حق الله فيها، فلما مات منع أولاده حق
	المساكين فأهلكها الله تعمالى . أقوال العلماء في معنى الصريم والحرد . بيان
747	أن التسبيح يكون بمعنى الاستثناء
	فسير قوله تعالى : « إن للتقين عند ربهم جنات النعيم » الآيات . الرِّد على
757	المشركين في ادّعائهم أن لهم من الخير في الآخرة ما للسلمين
	فسير قوله تمالى : «يوم يكشف عن ساق و يدعون الى السجود » الآيات .
۲٤۸	أقوال العلماء في المعنى المراد من الكشف عن الساق
	نفسير قوله تمالى : « فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث » الآيات . القول
701	فی معنی استدراج الکافرین
	فسير قوله تمالى : « و إن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم » الآيات.
	بيان أن المشركين أرادوا أن يصيبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين . أقوال
402	العلماء في تأثير العين

صفحة	ســورة الحاقة
707	القــول في فضائلها
707	تفسير قوله تعالى : • الحاقة . ما الحاقة » الآيات . لم سميت القيامة بالحاقة
	تفسير قوله تعالى : «كذبت ثمود وعاد بالقارعة » الايات ، الأقوال في معنى « القارعة والطاغية » ذكر أيام الحسوم ، وهي أيام العجوز، ولم سميت بهذين
Y0V	الاسمين . كيف أهلكت عاد بالريح
	تفسير قوله تعــالى : « فيومئذ وقعت الواقعة . وآنشقت السهاء » الآيات .
770	كيفية انشقاق السهاء يوم الفيامة . أقوال العلماء في حملة العرش
	تفسير قوله تعالى : «يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية» الآية . القول في أن
777	العرض للحساب على ثلاثة أنواع
	تفسير قوله تعالى « فأما من أوتى كتابه بيمينه » الآيات . أقل من يعطى "ابه بيمينه من هذه الأمة سيدنا عمر رضى الله عنه . بيان ما ينعم به المؤمنون في الجنة .
<b>77</b> A	وما يشتى به الكافرون فى النار
	تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بما تبصرون » الآيات . الردّ على المشركين
377	فى قولهم إن القرآن من عنــد عهد صلى الله عليــه وسلم
	f
	سورة المعارج
	تفسير قوله تعمالى : « سأل سائل بعذاب واقع » الآيات . بيان معنى السؤال
<b>YV</b> A	ومن هو السائل
	تفسير قوله تعمالي «يوم تكون السماء كالمهل » الآيات . الكلام على يوم القيامة
	وأن كل إنسان يسأل عن عمله . بيان أن الكافر يتمنى أن يفتدى من عذاب
	جهنم بأعن من كان عليه في الدنيا من أقار به فلا يقدر ، الأقوال في معنى
445	« نزاعة للشوى » ، القول في دعاء لظي للكافرين والمنافقيين

#### ســـورة نوح

تفسير قوله تعالى : « إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك ... » الآيات . القول فى إرسال نوح عليــــه السلام إلى قومه و إنذارهم ومبالغتــــه فى الدعاء لهم MAN تفسير قوله تعالى : « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ... » الآيات . ترغيب نوح قومه في التو بة. بيان أن الاستغفار يستنزل به الرزق والأمطار ... 4.1 تفسير قوله تعمالى : « ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا ... » الآيات . الكلام على قدرة الله تعالى في خلق السموات والإنبات من الأرض ... ... 4.5 تفسير قوله تعالى : « وقالوا لا تذرت الهتكم ... » الآيات . الكلام على ما كان يعبد من الأصنام في الحاهلية وأسمائها ... ... ... ... ... ... ... ... 4.4 تفسير قوله تعمالى : « وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ... » • ٣١٢ تفسير قوله تعالى : « رب اغفرلي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا ... » الآية ... 414

# ب التيارمن الرحم

### سيورة الحشير

مَدَنِيَّةً في قول الجميع . وهي أربع وعشرون آية

روى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ومن قرأ سورة الحشر لم يبق شيء من الجنه والنار والعرش والكرسي" والسموات والأرض والهوام والريح والسحاب والطير والدواب والشهر والحبال والشمس والقمر والملائكة إلا صَلَوْا عليه واستغفروا له ، فإن مات من يومه أو ليلته مات شهيدا " = خَرّجه الثعلبي = وخرّج الثعالبي عن يزيد الرَّفاشي" عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: وم من قرأ آخر سورة الحشر « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل = الى آخرها فات من ليلته مات شهيدا " وروى الترمذي عن القرآن على جبل = الى آخرها فال الله عليه وسلم : " من قال حين يُصبح ثلاث مرات معقل بن يسار قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال حين يُصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وَكُل الله به سبعين الف مَلَك يُصَلُّون عليه حتى يُمْسي و إن مات في يومه مات شهيداً ومن قرأها حين يُمْسي فكنك " . قال الله عديث حسن غريب =

قوله تعالى : سَنَّجَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَاوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ شَيْ تقادم .

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِي أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كُفُرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَنْبِ من دِينَرِهِمْ لِأُوَّلِ ٱلْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَن يَخْـرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ

<sup>(</sup>١) راجع أوّل سورة الحديد جر١١ ص ٢٣٥ -

حُصُونُهُم مِّنَ ٱللَّهِ فَأَتَنَهُمُ ٱللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَهْ يَخْتَسِبُوا وَقَذَفَ فَى قُلُوبِهِمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَهْ يَخْتَسِبُوا وَقَذَفَ فَى قُلُوبِهِمُ اللَّهُ مِنْ خَيْثُ لَهُ يَخْرِبُونَ بَيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِى ٱلْمُؤْمِنِينَ فَآغَتَـبِرُوا يَدَأُولِى الزَّغْبَ يُخْرِبُونَ بَيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِى ٱلْمُؤْمِنِينَ فَآغَتَـبِرُوا يَدَأُولِى النَّعُومَ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ الللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْهُ الللللللْمُ اللللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللللللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللْم

قوله تمالى : ﴿ هُــوَ الَّذِي أَنْعَرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْــلِ الْكِتَّابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ فيــــه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَّابِ مِنْ دِيَارِهِمْ) قال سعيد بن جُبير : قلت لابن عباس : سورة الحشر؟ قال قل سورة النَّضِير؛ وهم رهط من اليمود من ذُرِية هارون عليه السلام، نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل انتظاراً لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وكان من أمرهم مانص الله عليه .

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ لِأُوَّلِ الْحَشْرِ ﴾ الحَشْر الجُعُ ؛ وهو على أربعة أوجه : حشران فى الدنيا وحشران فى الآخرة ؛ أما الذى فى الدنيا فقوله تعالى : « هُوَ الَّذِى أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفُرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَّابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأُوّلِ الْحُشْرِ » قال الزَّهْرِى " : كانوا من سِبُط لم يصبهم جلاء ، وكان أوّل جلاء ، فلولا ذلك لعذبهم فى الدنيا ، وكان أوّل حشر حُشروا فى الدنيا الى الشام ، قال ابن عباس وعكمة : من شك أن المحشر فى الشام فليقرأ هذه الآية ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : "واخرجوا " قالوا الى أين ؟ قال : "والى أرض المحشر " ، قال قتادة ، هذا أوّل المحشر ، قال ابن عباس : هم أوّل من حُشر من أهل الكتاب وأخرج من دياره ، وقيل : إنهـم أخرجوا الى خَيْبر ، وأن معنى الله للهم من خَيْبر الى نَجْد الرّاجهم من حصونهم الى خَيْبر ، وآخره إخراج عمر رضى الله عنـه إياهم من خَيْبر الى نَجْد وأذرعات ، وقيل تَيْماء وأريحاء ، وذلك بكفرهم ونقض عهدهم ، وأما الحشر الشانى :

<sup>(</sup>١) السبط : ولد الولد . والسبط من الهود : كالقبيلة من العرب. .

فشرهم قرب القيامة • قال قتادة : تأتى نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب ، تبييت معهم حيث باتوا ، وتقيل معهم حيث قالوا ، وتأكل منهم مر تخلف • وهذا ثابت في الصحيح ، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) ، ونحوه روى آبن وهب عن مالك قال : قلت لمالك هو جلاؤهم من ديارهم ؟ فقال لى : الحشر يوم القيامة حشر اليهود • قال • وأجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى خَيْر حين سئلوا عن المال فكتموه ؛ فاستحلهم بذلك • قال آبن العربي : الحشر أقل ووسط وآخر ؛ فالأقل إجلاء بني النضير ، والأوسط إجلاء خيبر، والآخر حشر يوم القيامة • وعن الحسن : هم بنو قرر يظة • وخالفه بقية المفسرين وقالوا : بنو قريظة ما حُشروا ولكنهم قُتلوا • حكاه الثعلبي •

الثالثـــة \_ قال الكيا الطبرى": ومصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غيرشىء لا يجوز الآن ، و إنما كان ذلك في أقل الإسلام ثم نسخ = والآن فلا بدّ من قتالهم أو سَبْيهِم أو ضَرْب الحِذْ ية عليهم =

قوله تعالى : ( مَاظَنَدُتُمُ أَنْ يَغُرُجُوا ) يريد لعظم أمر اليهود ومَنَعَتهم وقوتهم فى صدور المسلمين ، واجتماع كلمتهم ، ( وَظَنُوا أَنَهُمُ مَ مَانِعَتُهُمْ حُصُونَهُمْ ) قيل : هى الوَطِيح والنَّطاة والسَّلالِم والكَتِيبة ، ( مِنَ اللهِ ) أى من أمره ، وكانوا أهل حَلْقة – أى سلاح كثير – وحصون منيعة ؛ فلم يمنعهم شىء منها ، ( فَأَتَاهُمُ اللهُ ) أى أمره وعذابه ، كثير – وحصون منيعة ؛ فلم يمنعهم شىء منها ، ( فَأَتَاهُمُ اللهُ ) أى أمره وعذابه ، ( مِن حَيث لم يعلموا ، وقيل : « مِن حيث لم يعتسبوا » بقتل كَعْب بن الأشرف ؛ قاله ابن جُريج والسَّدَى وأبو صالح ،

قوله تعالى : ﴿ وَقَذَفَ فَى قُلُو بِهِمُ الرُّعْبَ ﴾ بقتل سَيْدهـم كعب بن الأشرف ؛ وكان الذى قتله هو محمد بن مَسْلمة ، وأبو نائلة سِلْكان بن سلامة بن وَقْش — وكان أخا كعب ابن الأشرف من الرضاعة — وعبّاد بن بِشر بن وَقْش ، والحارث بن أَوْس بن معاذ ، وأبو عَبْس بن جبر ، وخبره مشهور فى السيرة " وفى الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و نُصِرت بالرعب بين يَدَى مَسِيرة شهر " فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة إلى محلة بنى النضير " وهذه خِصِّيصَى لمحمد صلى الله عليه وسلم دون غيره "

قوله تعالى : ﴿ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمُ ﴾ قراءة العــامة بالتخفيف من أخرب ؛ أى يهدمون : وقرأ السُّلَمِي والحسن ونصر بن عاصم وأبو العالية وقتادة وأبو عمرو « يُخَرِّبُونَ » بالتشديد من التخريب - قال أبو عمرو : إنما اخترت التشديد لأن الإخراب تركُ الشئ خرابًا بغير ساكن ، و بنو النضمير لم يتركوها حراباً و إنما خَرَبوها بالهدم ؛ يؤيده قوله تعمالي : « بأيديهم وأيدى المؤمنين » . وقال آخرون : التخريب والإخراب بمعنى واحد ، والتشديد بمعنى التكثير . وحكى سميبويه ۽ أن معني فَعَلَت وأفعلتُ يتعاقبان ؛ نحــو أخربته وخَرَّبتــه وأفرحته وفرّحته . واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى . قال قتادة والضحاك : كان المؤمنون يخرّبون من خارج ليدخلوا، واليهود يُغَرّ بون من داخــل ليبنُوا به مانُحّرب من حصنهم . فروى أنهم صـــالحوا رســول الله صلى الله عليه وســلم على ألا يكونوا عليه ولاله ؛ فلمــا ظهر يوم بدر قالوا : هو النبيِّ الذي نَعِت في التوراة ، فلا تردُّ له راية . فلما هُـزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثواً ، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين را كبا إلى مكة ، فحالفوا عليه قريشا عند الكعبة ، فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقت ل كَعْبًا غيلَةً ثم صَبِّحهم والكتائب ، فقال لهم : اخرجوا من المدينة . فقالوا : الموت أحب إلينا من ذلك؛ فتنادُّوا بالحرب : وقيل : استمهلوا رسول الله صــلى الله عليه وســلم عشرة أيام ليتجهزوا للخروج • فدسّ إليهم عبد الله ابن أنَّى" المنافقُ وأصحابُهُ لاتخرجوا من الحصن ، فإن قاتلوكم فنحن معكم لانخذ لكم ، ولئن أخرجتم لنخرجن معكم . فدُرِّ بُوا على الأزقّة وحصّنوها إحدى وعشرين ليلة ، فلما قذف الله فى قلوبهم الرعب وأيسُوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح ؛ فأبى عليهم إلا الجلاء؛ على مايأتى سيانه . وقال الزهرى وابن زيد وعرُّوة بن الزبير : لما صالحهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم على أن لهم ماأقلَّت الإبل؛ كانوا يستحسنون الحشَبة والعمود فيهدمون بيوتهم ويحملون ذلك على إبلهم ويُخْرَب المؤمنون باقيها . وعن آبن زيد أيضا : كانوا يخربونها لئـــالا يسكنها المسلمون بعدهم . وقال ابن عباس : كانوا كلماظهر المسلمون على دار من دُورهم هدموها ليتسع موضع القتال ، وهم ينقبون دورهم من أدبارها إلى التي بعدها ليتحصنوا فيها، و يرموا بالتى أخرجوا منها المسلمين ، وقيل : ليسدوا بها أزقتهم = وقال عكرمة = بأيديهم » في إخراب دواخلها ومافيها لئلا يأخذه المسلمون ، و به « أيدى المؤمنين » في إخراب ظاهرها ليصلوا بذلك إليهم = قال عكرمة : كانت منازلهم منخوفة فحسدوا المسلمين أن يسكنوها ، فحر بوها من داخل وخربها المسلمون من خارج ، وقيل : « يخربون بيوتهم » بنقض المواعدة « وأيدى المؤمنين » بالمقاتلة ، قاله الزهري أيضا = وقال أبو عمرو بن العلاء « بأيديهم المؤمنين » في إجلائهم عنها ، قال ابن العربي : التناول الإفساد في تركهم لها = و بر « أيدى المؤمنين » في إجلائهم عنها ، قال ابن العربي : التناول الإفساد في المجاز أمثل من قول أبي عمر و بن العكر = في المجاز أمثل من قول أبي عمر و بن العكر =

قوله تعالى : ( فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ ) أَى ٱللَّهِظُوا يا أصحاب العقول والألباب . وقيل 1 يا من عاين ذلك ببصره . فهو جمع للبصر . ومن جملة الاعتبار هنا أنهم اعتصموا بالحصون من الله فأنزلهم الله منها = ومن وجوهه : أنه سَلّط عليهم من كان ينصرهم . ومن وجوهه أيضا 1 أنهم هدموا أموالهم بأيديهم . ومن لم يعتبر بغيره آعتبر في نفسه . وفي الأمثال الصحيحة : « السّعيد من وُعظ بغيره » .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الجُلَاتَةِ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَّأَ وَلَهُمْ وَالدُّنْيَّأَ وَلَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُمْ وَاللَّهَ وَرَسُولُهُمْ وَاللَّهَ وَرَسُولُهُمْ وَمَنْ يُشَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولُهُمْ وَمَنْ يُشَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولُهُمْ وَمَنْ يُشَاقِي اللَّهَ وَلَا اللَّهَ صَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللّهُ عَلَيْهِمُ الْجَالَاءَ ﴾ أى لولا أنه قضى أنه سَيُجليهم عن دارهم ، وأنهم يبقون مدة فيؤمن بعضهم ويولد لهم من يؤمن ، ﴿ لَعَذَّبُهُمْ فِي الدُّنْيَا ﴾ أى بالقتل والسَّيْ كَما فعل ببنى قُرَيظة ، والجلاء مفارقة الوطن؛ يقال : جَلَا بنفسه جلاء ، وأجلاه غيره إجلاء ، والفرق بين الجللاء والإخراج و إن كان معناهما في الإبعاد واحدا من وجهين ، أحدهما لله الجلاء ما كان مع الأهل والولد ، والإخراج قد يكون مع بقاء

الأهل والولد . الثانى - أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة ، والإخراج يكون لواحد ولجماعة ؛ قاله الماوّرْدِي .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ ﴾ أى ذلك الجلاء ﴿ يَأَنَّهُمْ شَاقُوا اللهَ ﴾ أى عادَوْه وخالفوا أمره . ﴿ وَمَنْ يُشَاقً اللهَ ﴾ قرأ طَلْحة بن مُصَرِّف ومحمد بن السَّمَيْقَع ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللهَ ﴾ بإظهار التضعيف كالتى فى ﴿ الأنفالُ ﴾ ، وأدغم الباقون .

قوله تعالى ؛ مَا قَطَعْتُم مِّن لِينَـةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَآيِمَةً عَلَىٰٓ أَصُولِمَـَا فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ وَلِيُخْزِى ٱلْفَاسِقِينَ شَيْ فيه خمس مسائل :

الأولى – قوله تعالى : ( مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَة ) « ما » في محل نصب بد « قطعتم » ؟ كأنه قال : أي شيء قطعتم ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل على حصون بنى النبضير – وهي البُوَرْة – حين نقضوا العهد بمعُونة قريش عليه يوم أحُد ، أمر بقطع نخيلهم وإحراقها ، واختلفوا في عدد ذلك ؛ فقال قتادة والضحاك ، إنهم قطعوا من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات ، وقال مجد بن إسحاق : إنهم قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة ، وكان ذلك عن إقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بأمره ؛ إمّا الإضعافهم بها و إما لسَعة المكان بقطعها، فشق ذلك عليهم فقالوا – وهم يهود أهل الكتاب – : يا مجد ، ألست تزعم أنك نبي تريد الصلاح ، أفن الصلاح قطع النخل وحرق الشجر ، وهل وجدت فيا أنزل الله عليك أباحة الفساد في الأرض ! ؟ فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، ووجد المؤمنون في أنفسهم حتى اختلفوا ؛ فقال بعضهم : لا تقطعوا مما أفاء الله علينا ، وقال بعضهم : في أنفسهم حتى اختلفوا ؛ فقال بعضهم : لا تقطعوا مما أفاء الله علينا ، وقال بعضهم : أفضا لنغيظهم بذلك ، فنزلت الآية بتصديق من نهى عن القطع وتحليل من قطع من الإثم، وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله ، وقال شاعرهم سمّاك اليهودي في ذلك :

<sup>(</sup>۱) آية ۱۳

أَلَسْنَا ورِثنا الكتّابِ الحَكِيمِ • على عهد موسى ولم نَصْدِفِ والنَّرِيمَ رِعاء كِلْمَاء عِجَافِ \* بَسَمْ لِ شَهَامة والأُخْيَف تَرَوْنِ الرَعاية بَحِدًا لَكُم \* لَدَى كلَّ دهر لحكم مُجْحف فيايها الشاهد دون آنته وا \* عن الظلم والمنطق المُؤْنِفِ لعل الليالي وصَرْفَ الدَّهور \* يُدِنْن من العادل المنصف بقتد ل النَّض و إجلائها \* وعَقْدِ النَّخِد ل ولم تُقُطفِ

#### فأجابه حسان بن ثابت :

تفاقد مَعْشَـرُ نصرُوا قريشًا \* وليس لهم ببلدتهـم نَصِـيرُ عَلَيْ التوراة بُورُ هُمُ عَمْى عن التوراة بُورُ هُمُو أوتوا الكتاب فضيّعـوه • وهم عُمْى عن التوراة بُورُ (٣) كفـرتم بالقُران وقـد أبيتم \* بتصديق الذي قال النـذير وهان على سَرَاة بني لُؤَى \* حريـق بالبُـويرة مستطير

#### فأجابه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

أدام الله ذلك من صنيع \* وحَرَّق في نواحيها السَّعِيرُ سَتَعَلَمُ أَيْنًا منها بِأَنْهِ • وتعلم أَى أَرْضَيْنَا تَصِير فلو كان النخيل بها رِكابًا \* لقالوا لا مُقامَ لكم فسيرُوا

الثانيــة - كان خروج النبى" صلى الله عليه وسلم إليهم فى ربيع الأقل أقل السنة الرابعة من الهجرة ، وتحصّنوا منه فى الحصون ، وأمر بقطع النخل و إحراقها ، وحينئذ نزل تحريم الخمر ، ودَس عبد الله بن أبَى " بن سَلُول ومن معه من المنافقين إلى بنى النّضير : إنّا معكم ، وإن قوتلتم قاتلنا معكم ، وإن أخرجتم خرجنا معكم ، فأغَتَرُّوا بذلك ، فلما جاءت الحقيقة خذاوهم وأسلموهم وألقوا بأيديهم ، وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكف عن خذاوهم وأسلموهم وألقوا بأيديهم ، وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكف عن

<sup>(</sup>۱) فى سيرة ابن هشام : « وأحلافها » · (۲) فى سيرة ابن هشام : « تعاهد » ·

<sup>(</sup>٣) في السيرة : «أتيتم» · (٤) في السيرة : «في طرا ثقها » ،

دمائهـم ويُجْلِيهم؛ على أن لهم ما حملت الإبل من أمـوالهم إلا السـلاح، فاحتملوا كذلك إلى خَيْبَرَ ، ومنهـم من سار إلى الشام ، وكان ممن سار منهـم إلى خَيْبَرَ أكابرهم ؛ كُنيّ بن أخطب ، وسَلّام بن أبى الحُقَيْق ، و كِنانة بن الربيع ، فدانت لهم خَيبر .

الثالثـــة ــ ثبت في صحيح مسلم وغيره عن آبن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع نخل بنى النَّضير وحَرّق = ولها يقول حسان :

وهـان على سَرَاة برـ لُؤَى \* حريقٌ بالبُــوَ يُرة مســـتطير وفي ذلك نزلت « ما قَطَعْتُمْ مِن لينةٍ » الآية .

واختلف الناس في تخريب دار العدة وتحريقها وقطع ثمارها على قولين : الأوّل ــ أن ذلك جائز ؟ قاله في المدقزنة ، الثاني ــ إن علم المسلمون أن ذلك لهم لم يفعلوا ، و إن يئسوا فعلوا ؛ قاله مالك في الواضحة ، وعليه يناظر أصحاب الشافعي ، ابن العربي : والصحيح الأوّل ، وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخل بني النّضير له ؛ ولكنه قطع وحرّق ليكون ذلك نكاية لهم ووَهْناً فيهـم حتى يخرجوا عنها ، و إتلاق بعض المال لصلاح باقيه مصلحة أجائزة شرعا ، مقصود عقلا ،

الرابعـــة ــ قال المــاوردى : إن فى هذه الآية دليلًا على أن كلّ مجتهد مصيب ، وقاله الكيّا الطبرى قال : وإن كان الاجتهاد يبعد فى مثله مـع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ، ولا شك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ذلك وسكت ؛ فتلقّو الحليم من تقريره فقط ، وقال ابن العربي : وهذا باطل ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم ، ولا اجتهاد مع حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيا لم ينزل عليه ؛ أخذًا بعموم الإذاية للكفار ، ودخولا فى الاذن للكل على اجتماد عليه عليه والبوار ؛ وذلك قوله تعالى : « وليُحُزِّي الفاسقين . . .

الخامســـة ــ اختلف في اللِّينة ما هي ؛ على أقــوال عشرة : الأوّل ــ النخل كله العَجْوة ؛ قاله الزهري ومالك وسعيد بن جُبير وعِكْرمة والخليل . وعن ابن عباس ومجاهد

والحسن : أنها النخل كله ، ولم يستثنوا عَجُوة ولا غيرها = وعن ابن عباس أيضا : أنها لون من النخل ، وعن النخل ، وعن أبى عبيدة : أنها جميع ألوان التمر سوى العجوة والعبوة والعبوة والعبوة كانتا العبوة والعبوة كانتا مع نوح عليه السلام في السفينة = والعبيق : الفحل = وكانت العبوة أصل الإناث كلها فلذلك شق على اليهود قطعها ، حكاه الماوردي وقيل : هي ضرب من النخل يقال لتمره : اللون ، تمره أجود التمر ، وهو شديد الصفرة ، يُرَى نواه من خارجه و يغيب فيه النظرس ، النخلة منها أحب إليهم من وصيف ، وقيل : هي النخلة القريبة من الأرض = وأنشد الأخفش :

قَـد شجانی الحمام حین تَغَنَّی ﴿ بفراق الأحباب من فوق لِینَـهُ وقیل : إن اللّینة الفّسِیلة ؛ لأنها ألین من النخلة ، ومنه قول الشاعر : 

غَرَسُـوا لِینها بمجری مَعین ﴿ ثُمْ حَمِّــوا النخیـــل بالآجام

غرسوا لِينها بمجرى معين \* تم حهـــوا النحيـــل بالاجام وقيل ، إن اللَّينة الأشجارُ كلَّها للينها بالحياة ؛ قال ذو الرُّمّة :

طِراقُ الخَـوَافِي واقعُ فوق لِينة \* نَدَى لَيْـلِه في ريشــه يترقرق

والقول العاشر – أنها الدَّقَل ؛ قاله الأصمى ، قال : وأهل المدينة يقولون لا تنتفخ الموائد حتى توجد الألوان ؛ يعنون الدَّقَل ، قال ابن العربيّ : والصحيح ما قاله الزهرى ومالك لوجهين : أحدهما – أنهما أعرف ببلدهما وأشجارهما ، الثانى – أن الاشتقاق يعفضده وأهل اللغة يصححونه ؛ فإن اللّينة وزنها لُونة ، واعتلّت على أصولهم فآلت إلى لينة فهى لون ، فإذا دخلت الهاء كُسر أولها ؛ كبَرْك الصدر ( بفتح الباء ) ويركه ( بكسرها ) لأجل الهاء ، وقيل لينة أصلها لونة فقلبت الواوياء لانكسار ما قبلها ، وجمع اللينة لين ، وقيل ليان ، قال امرؤ القيس يصف عنق فرسه :

وسالفة كَسَـحُوقِ اللِّيا ، فِ أَضْرَم فيها الغَـوِيُّ الشُّعُرُ

<sup>(</sup>١) (البرنى بفتح فسكون) : ضرب من التمر أحمر مشرب بصفوة كثير اللحاء 6 عذب الحلاوة ء

وقال الأخفش: إنما سميت لينة اشتقاقا من اللون لا من اللين ، المهدّوي : واختلف في اشتقاقها ؛ فقيل : هي من اللون وأصلها لُونة ، وقيل : أصلها لِينة من لان يلين ، وقرأ عبد الله « ما قطعتم مِن لِينةٍ ولا تركتم قوماء على أصوطا » أى قائمة على سوقها ، وقرأ الأعمش « ما قطعتم مِن لِينةٍ أو تركتموها قُومًا على أصوطا » المعنى لم تقطعوها ، وقدرئ «قُوماء على أصله المعنى لم تقطعوها ، وقدرئ «قُوماء على أصله الله ورهن ، والثانى — التُتُمني فيه بالضمة عن الواو ، وقرئ ، قائما على أصوله ، ذها با إلى لفظ « ما » ، ( فَبِاذْنِ الله ) المعنى فيه بالضمة عن الواو ، وقرئ ، قائما على أصوله ، ذها با إلى لفظ « ما » ، ( فَبِاذْنِ الله ) أى ليذل اليهود الكفار به و بنبيه وكتبه ،

قوله تعالى : وَمَا أَفَاءَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلِ وَلَا رِكَابِ وَلَنَكِنَّ اللّهُ يُسَلِّطُ رُسُلُهُ عَلَى مَن يَشَآءُ وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَبّي مَّا أَفَاءَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَللّهِ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَبّي مَّا أَفَاءَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَللّهَ وَلِلرَّسُولِهِ وَلَا يَكُونُ وَلَا يَكُونُ وَلَا يَكُونُ وَلَا يَكُونُ وَالْمَسَكِينِ وَا بْنِ السَّبِيلِ كُنْ وَلِلرَّسُولِ وَلَا يَكُونَ وَوَلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَآءِ مِن كُنَّ وَمَا عَاتَنكُمُ الرَّسُولُ وَفَحُدُوهُ وَمَا خَاتَكُمُ الْعَقَابِ رَبّي

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ ﴾ فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللّهُ ﴾ يعنى ما ردّه الله تعالى ﴿ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ من أموال بنى النّضير . ﴿ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ أوْضَعْتم عليه . والإيجاف : الإيضاع فى السير وهو الإسراع ؛ يقال : وَجَف الفرسُ إذا أسرع ، وأوجفته أنا أى حركته وأتعبته ؛ ومنه قول تميم بن مقبل :

مَذَاوِيد بِالبِيضِ الحديثِ صِـقَالَهُا \* عن الركب أحيانا إذا الركب أوْجَهُوا والركاب الإبل \* واحدها راحلة ، يقول : لم تقطعوا إليها شُـقة ولا لقيتم بها حربا ولا مشقة ؛ و إنما كانت من المدينة على مِيلَيْن . قال الفرّاء : فهَوْ اليها مَشيًّا ولم يركبوا خيلا

ولا إبلا ؛ إلا النبيّ صلى الله عليه وسلم فإنه ركب جملا وقيل حمارا مخطوما بليف ، فافتتحها صلحا وأجلاهم وأخذ أموالهم . فسأل المسلمون النبيّ صلى الله عليه وسلم أن يَقسم لهم فنزلت« وما أفاءَ اللهُ على رَسُوله منْهم فما أَوْجَفْتُمْ عَلَيه » الآية . فجعل أموال بنى النَّضير للنبيّ صلى الله عليه وسلم خاصَّةً يضعها حيث شاء؛ فقسمها النبيّ صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين. محتاجين ؛ منهم أبو دُجَانة سَمَاك بن خَرَشة ، وسهل بن حُنيف ، والحارث بن الصِّمَّة . وقيل : إنما أعطى رجلين، سهلًا وأبا دُجَانة . ويقال : أعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبى الحُقَيق، وكان سيفا له ذِ كُرُّ عندهم . ولم يُسلم من بنى النضير إلا رجلان : سفيان ابن عمير، وسعد بن وهب ؛ أسلما على أموالها فأحرزاها . وفي صحيح مسلم عن عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يُوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، وكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصّةً ، فكان ينفق على أهله نفقةَ سنة ، وما بقي يجعله في الكُرَاع والسلاح عُدّة في سبيل الله تعالى . وقال العباس لعمر — رضى الله عنهما — : اقض بيني و بين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن ـ يعنى عليًّا رضى الله عنه ـ فيما أفاء الله على رسوله من أموال بنىالنضير. فقال عمر: أتعلمان أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: ودلا نُو رَثُ ما تركناه صدقة " قالا نعم . قال عمر : ان الله عز وجل كان خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يُخَصِّص بها أحدًا غيره - قال : • ما أفاءَ الله على رسوله من أهْلِ القُرَى فَيلله وِللرَّسُولِ » (ما أدرى هل قرأ الآية التي قبلها أم لا ) فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بني النَّضير ، فوالله مااستأثرها عليكم ولا أخذها دونكم حتى بقي هذا المـــال . فكان رســـول الله صـــلي الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة، ثم يجعل ما بتي أَسْوَةَ المال ... الحديث بطوله، خرَّجه مسلم. وقيل : لمنا ترك بنو النَّضير ديارهم وأموالهم طلب المسلمون أن يكون لهم فيها حظ كالغنائم؛ فبيِّن الله تعالى أنها فَيُّ ، وكان قد حرى ثَمَّ بعضُ القتال؛ لأنهم حُوصِرُوا أيامًا وقاتلوا وقتلوا، ثم صالحوا على الجلاء. ولم يكن قتال على التحقيق . بل جرى مبادئ القتال و جرى الحصار،

وخص الله تلك الأموال برسوله صلى الله عليه وسلم • وقال مجاهد: أعلمهم الله تعالى وذَكّرهم أنه إنما أنه إنما نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ونصرهم بغير كُراع ولا عُدّة • ﴿ وَلَكِنَّ اللّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى من أعدائه • وفي هذا بيان أن تلك الأموال كانت خاصّةً لرسول الله صلى الله عليه وسلم دون أصحابه •

الثانيــة \_ قوله تعالى : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ قال ابن عباس : هي قُرَّ يْظَة والنَّضير، وهما بالمدينــة وفَدَك ، وهي على ثلاثة أيام من المدينــة وخَيْبَر . وقُرَى عُرَينــة وَيَنْبُعُ جعلهــا الله لرســوله . وبَيِّن أن في ذلك المــال الذي خصــه بالرسول عليــه السلام سُهُمانًا لغير الرسول نظرًا منــه لعباده = وقد تكلم العلماء في هـــذه الآية والتي قبلها ، هل معناهما واحد أو مختلف، والآية التي في الأنفال؛ فقال قوم من العلماء : إن قوله تعالى : ■ ما أفاء الله على رَسُولِه مِن أهلِ القُرَى» منسوخ بمــا في سورة الأنفال من كون الخُمس لمن سُمِّىَ له ، والأخماس الأربعــة لمن قاتل . وكان فى أقل الإســــلام تُقسم الغَنيِـمة على هــــذه الأصناف ولا يكون لمن قاتل عليها شيء . وهــذا قول يزيد بن رُومان وقتادة وغيرهمـــا . ونحوه عن مالك . وقال قوم : إنما غنم بصلح من غير إيجاف خَيْل ولا رِكاب؛ فيكون لمن سمى الله تعالى فيه فَيْثًا والأولى للنبيّ صلى الله عليه وسلم خاصّة ، إذا أخذ منه حاجته كان الباق ف مصالح المسلمين . وقال معمر : الأولى للنبيِّ صلى الله عليــه وسلم : والثانيــة هي الحزية والخراج للاُّصناف المذكورة فيه . والثالثة الغنيمة في سورة الأنفال للغانمين . وقال قوم منهم الشافعي": إن معنى الآيتين وإحد؛ أي ما حصل من أموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة أسهم، أربعة منها للنبيّ صلى الله عليه وسلم . وكان الخمس البـاقى على خمسة أسهم : سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا ، وسهم لذوى القربي — وهم بنو هاشم و بنو المطلب — لأنهم مُنِعوا الصدقة فِعل لهم حق في الفيء - وسهم لليتامي - وسهم للساكين. وسهم لابن السهيل. وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالذي كان من الفيء لرسول الله صلى الله عليـــه وسلم يصرف عند الشافعي" في قولٍ إلى المجاهدين المترصدين للقتال في الثغور؛ لأنهم القائمون

مقام الرسول عليه الصلاة والسلام . وفي قول آخر له : يصرف إلى مصالح المسلمين من سدّ الثغور وحفر الأنهار و بناء القناطر ، يُقدّم الأهم فالأهم ؛ وهذا في أربعة أخماس الفيء . فأما السهم الذي كان له من خمس الفيء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف؟ كما قال عليمه الصلاة والسلام: ود ليس لى من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم " . وقد مضى القول فيــه في سورة « الأنفال . . وكذلك ما خلفه من المــال غير موروث ، بل هو صدقة يُصرف عنه إلى مصالح المسلمين ، كما قال عليه السلام ؛ " إنا لا نورث ما تركناه صــدقة " . وقيــل : كان مال الفيء لنبيّــه صلى الله عليه وســلم ؛ لقوله تعالى : « ما أفاء الله على رسوله » فأضافه إليه ؛ غير أنه كان لا يتأثّل مالًا ؛ إنما كان يأخذ بقدر حاجة عياله ويصرف الباقى في مصالح المسلمين . قال القاضي أبو بكر من العسوبي : لا إشكال أنها ثلاثة معان في ثلاث آيات ؛ أما الآية الأولى فهي قوله : « هُوَ الَّذِي أَنْعَرَج الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ مِن دِيارِهِم لِأَوْلِ الحَشْرِ » ثم قال تعالى : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُوله مِنْهُــمْ » يعنى من أهـــل الكتاب معطوفاً عليهم . ﴿ هَمَا أَوْجَفُتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلِ ولا رِكابٍ } يريدكما بيّنا ؛ فلاحق لكم فيه ، ولذلك قال عمر: إنها كانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يعني بني النضير وما كان مثلها . فهذه آية واحدة ومعنَّى متحد . الاية الثانية ــ قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِه مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلَّهُ وَلِلْرُسُولِ » وهذا كلام مبتدأ غير الأوّل لمستحق غير الاوّل . وسمى الآية الثالثة آية الغنيمة ، ولا شك في أنه معنَّى آخر باستحقاق ثان لمستحق آخر، بَيْدَ أن الآية الأولى والثانية، اشتركنا ف أن كل واحدة منهما تضمّنت شيئًا أفاءه الله على رسوله ، واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال ، وآقتضت آية الأنفال أنه حاصل بقتال ، وعربت الآية الثالثة وهي قوله تعالى 1 « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُــوله منْ أَهــل الْقُرَى » عن ذكر حصوله بقتال أو بغــير قتال ؛ فنشأ الخلاف من هاهنا ، فمن طائفة قالت : هي ملحقة بالأولى ، وهو مال الصلح كله ونحوه =

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٨ ص ١١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) المتأثل : الجامع ٠

ومن طائفة قالت : هي ملحقة بالثانية وهي آية الأنفال " والذين قالوا إنها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا ؛ هل هي منسوخة - كما تقدّم - أو محكة؟ و إلحاقها بشهادة الله بالأولى أولى ؛ لأن فيه تجديد فائدة ومعني " ومعلوم أن حمل الحرف من الآية فضلا عن الآية على فائدة متجددة أولى من حمله على فائدة معادة» ، وروى آبن وهب عن مالك في قوله تعالى : « فَمَا أَوْجَفُتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رَكَابٍ » بنى النضير ، لم يكن فيها خمس ولم يُوجف عليها بني المهاجرين بخيسل ولا ركاب ، كانت صافية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقسمها بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار؛ حسب ما تقدّم ، وقوله : « مَا أَنَاءَ الله علي رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » هي قريظة ، وكانت قريظة والخندق في يوم واحد ، قال آبن العربى : قول مالك إن الآية الثانية في بنى قُريظة ، إشارةً إلى أن معناها يعود إلى آية الأنفال ، و يلحقها النسخ " وهذا أقوى من القول بالإحكام ، ونحن لا نختار إلا ما قسمنا و بينا أن الآية الثانية لها معنى مجدد حسب ما دلّنا عليه " والله أعلى " وأعلى اله وأعلى " وأعلى اله وأعلى " وأعلى " وأعلى اله وأعلى " وأعلى " وأعل

قلت — ما اختاره حَسَن ، وقد قيل : إن سورة • الحشر » نزلت بعد الأنفال ، فمن المحال أن ينسخ المتقدّمُ المتأخر ، وقال آبن أبى نَجيح : المال ثلاثة : مَغْنم، أوْ فَيْءُ، أو صَدَقة ، وليس منه درهم إلا وقد بين الله موضعه ، وهذا أشبه .

الثالثة - الأموال التي للأئمة والوُلاة فيها مَدْخَلُ ثلاثة أَضُرُب: ما أخِذ من المسلمين على طريق التطهير لهم ؛ كالصدقات والزكوات = والشانى - الغنائم ؛ وهو ما يحصل في أيدى المسلمين من أموال الكافرين بالحرب والقهر والغلبة = والشالث - الفيّء ؛ وهو ما رجع للسلمين من أموال الكفار عَفْوًا صَفْوًا من غير قتال ولا إيجاف ؛ كالصلح والحزية والخواج والعشور المأخوذة من تجار الكفار = ومثله أن يهرب المشركون و يتركوا أموالهم ، والعاملين عليها ؛ حسب ما ذكره الله تعالى ، وقد مضى في « براءة » = وأما الغنائم فكانت والعاملين عليها ؛ حسب ما ذكره الله تعالى ، وقد مضى في « براءة » = وأما الغنائم فكانت

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٨ ص ١٦٧ طبعة أولى أو ثانية ،

فى صدر الإسلام للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيها ما شاء؛ كما قال فى سورة « الأنفال » : « قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ »، ثم نسخ بقوله تعالى : « وَاعْلَمُوا أَثَّمَا غَيْمَتُمْ مِنْ شَيْءٍ » الآية. وقد مضى في الأنفال بيُّنانه . فأما الفّيء فقسمته وقسمة الخمس سواء . والأمر عنـــد مالك فهما إلى الإمام ، فإن رأى حبسهما لنوازل تنزل بالمسلمين فَعَل ، وإن رأى قسمتهما أو قسمة أحدهما قَسَمه كلَّه بين الناس، وسوَّى فيه بين عَرَبِيهُم ومُولاهم . ويبدأ بالفقراء من رجال ونساء حتى يَغْنَوْا ٤ و يعطوا ذَوُو القـربي من رسول الله صلى الله عليه وســـلم من الفيء سهمهم على ما يراه الإمام، وليس له حدّ معلوم . واختلف في إعطاء الغني" منهم؛ فأكثر الناس على إعطائه لأنه حتَّى لهم . وقال مالك : لا يعطى منه غيرفقرائهم ؛ لأنه جُعل لهـــم عَوَضًا من الصدقة . وقال الشافعي : أيما حصل من أموال الكفار من غيرقتال كان يقسم في عهد النبيّ صلى الله عليه وسلم على خمسة وعشرين سهما : عشرون للنبيّ صلى الله عليه وسلم يفعل فيها ما يشاء . والخُمس يقسم على ما يقسم عليه نُحس الغَنيمة . قال أبو جعفر أحمـــد ابن نصر الدَّاوُدي : وهذا قولُ ما سبقه به أحد علمناه ، بل كان ذلك خالصا له ؛ كما ثبت في الصحيح عن عمر مبيّنا للا ية . ولو كانهذا لكان قوله : « خالصةً لك مِنْ دُونِ المؤمنين » يدل على أنه يجوّز الموهوبة لغيره، وأن قوله: « خالِصة يومَ القيامة » يجوز أن يشركهم فيها غيرهم ، وقد مضى قول الشافعي مستَوْعَبًا في ذلك والحمد لله ، ومذهب الشافعي رضي الله عنه : أن سبيل خمس الفّيء سبيل خمس الغَنيمة، وأن أر بعة أخماسه كانت للنبيّ صلى الله عليه وسلم، وهي بعده لمصالح المسلمين . وله قول آخر : أنها بعده للرصدين أنفسَهم للقتال بعده خاصة ؛ كما تقدم .

الرابعـــة ــ قال علماؤنا : ويقسم كل مال في البلد الذي جُمِي فيه ، ولا ينقل عن ذلك البلد الذي جُمِي فيه ، ولا ينقل عن ذلك البلد الذي جُمِي فيه حتى يَغْنَوْا ، ثم ينقل إلى الأقرب من غيرهم ؛ إلا أن ينزل بغير البلد الذي جُمِي فيه فاقة شديدة ، فينتقل ذلك إلى أهل الفاقة حيث كانوا ؛ كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه في أعوام الرَّمادة ، وكانت خمسة أعوام أو ستة ، وقد قيـل عامين ، وقيـل : وقيـل : (١) راجع ج ٨ ص ٩ (٢) آية ، ٥ سورة الأحراب . (٣) آية ٢٢ سورة الأعراف .

عام فيــه اشتدَ الطاعون مع الجلوع . و إن لم يكن ما وصفنا ورأى الإمام إيقاف الفَّيُّء أوقفه لنوائب المسلمين ؛ ويعطى منــه المنفوس ويبدأ بمن أبوه فقــير ـ والفيء حلال للاً غنياء . ويستوى بين الناس فيه إلا أنه يؤثر أهل الحاجة والفاقة . والتفضيل فيه إنما يكون على قدر الحاجة . ويعطى منه الغرماء ما يؤدُّون به ديونهم . و يعطي منه الجائزة والصلة إن كان ذلك أهــلا ، ويرزق القضاة والحكام ومر. فيه منفعة للسلمين ، وأوْلاهم بتوفر الحــظ منهم أعظمهم للسلمين نفعًا . ومن أخذ من الفيء شيئا في الديوان كان عليه أن يغزو إذا غزى . بالنصب؛ أي كى لا يكون الفَّيْء دُولةً ، وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام \_ عن ابن عامر \_ وأبو حَيْوَة « تكون » بتاء « دُولةً » بالرفع ؛ أى كى لا تقع دُولة . فكان تامة . و « دُولَةً » رفع على أسم كان ولا خبرله . و يجوز أن تكون نا قصة وخبرها « بَيْنَ الْأُغْنِيَاءِ منْكُمُ \* . • و إذا كانت تامة فقــوله : « بين الأغنياء منكم » متعــلق بـ ◘ ـدُولة » على معنى تداول بين الأغنياء منكم . ويجوز أن يكون « بين الأغنياء منكم » وصفا لـ « لمولة » . وقراءة العــامة « دُولة » بضم الدال . وقرأها السُّـلَمِيُّ وأبو حَيْـوَة بالنصب - قال صيسي بن عمر و يونس والأصمعي : هما لغتان بمعنَّى واحد . وقال أبو عمرو بن العَـــَلاء : الدُّوْلَة ( بالفتح ) الظُّفَر في الحرب وفيره ، وهي المصدر . و بالضم آسم الشيء الذي يُتداول من الأموال . وكذا قال أبو عبيدة : الدُّولة آسم الشيء الذي يتــداول . والدُّولة الفعل . ومعنى الآية : فعلنــا ذلك في هذا الفَّيُّء ؛ كي لا تقسمه الرُّؤساء والأغنياء والأقوياء بينهم دون الفقراء والضعفاء ؛ لأن أهل الجاهلية كانوا إذا غَنِموا أخذ الرئيس رُبْعها لنفسه؛ وهو المرْباع . ثم يصطفي منها أيضا بعد المرباع ما شاء . وفيها قال شاعرهم :

\* لك المـــرباع منهــا والصّفايا ــ

(١) البيت بتمامه :

لك المرباع منهـــا والصفايا \* وحكمك والنشيطـة والفضول

وهو لعبد الله بن عنمة الضبي يخاطب بسطام بن قيس · والنشيطة ما أصحاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى مجتمع الحمى · والفضول : ما فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد الغزاة كاالبعير والفرس ونحوهما =

يقول: كى لا يعمل فيه كماكان يعمل فى الجاهلية . فعل الله هذا لرسوله صلى الله عليه وسلم ؛ يقسمه فى المواضع التى أمر بها ليس فيها خمس ، فإذا جاء خمس وقع بين المسلمين جميعا . السادسة - قوله تعملى : ﴿ وَمَا آنَا كُمُّ الرَّسُولُ فَخَذُوهُ وَمَا نَهَا كُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ أى ما أعطاكم من مال الغنيمة فخذوه ، وما نهاكم عنه من الأخذ والغُلول فا تتهوا ؛ قاله الحسن وغيره ، السَّدِّى ؛ ما أعطاكم من مال الفَيْء فا قبلوه ، وما منعكم منه فلا تطلبوه ، وقال آبن بحريج : ما آتاكم من طاعتى فافعلوه ، وما نهاكم عنه من معصيتى فاجتنبوه ، الماوردي : وقيل إنه محمول على العموم فى جميع أوامره ونواهيه ؟ لا يأمر إلا بصلاح ولا ينهى إلاعن فساد ،

قلت : هذا هو معنى القول الذي قبله . فهيي ثلاثة أقوال .

السابعــة - قال المهدوى" : قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَاتَهُوا» هذا يوجب أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمرُ من الله تعالى والآية وإن كانت فى الغنائم فجميع أوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيه داخل فيها ، وقال الحكم بن عُمير وكانت له صحبة - قال النبي صلى الله عليه وسلم : ووان هذا القرآن صَعْبُ مُسْتَصْمَعب عسير على من تركه يسير على من أتبعه وطلبه ، وحديثي صعب مستصعب وهو الحكم فمن استمسك على من تركه يسير على من أتبعه وطلبه ، وحديثي صعب مستصعب وهو الحكم فمن استمسك بحديثي وحفظه نجا مع القرآن ، ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة ، وأمرتم أن تأخذوا بقولى وتكتنفوا أمرى وتتبعوا سنتي فمن رضى بقولى فقد رضى بالقرآن ومن استهزأ بقولى فقد استهزأ بالقرآن قال الله تعالى : " وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ خَدُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ الرَّسُولُ خَدُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ الرَّسُولُ خَدُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا » " .

الثامنـــة ــ قال عبد الرحمن بن زيد: لتى ابن مسعود رجلاً مُحْرِماً وعليه ثيابه فقال له: انزع عنك هذا ، فقال الرجل أتقرأ على بهذا آية من كتاب الله تعالى ؟ قال : نعم ، « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَا كُمْ عَنْهُ فَاتْتَهَوا » ، وقال عبد الله بن محمد بن هارون الفِرْ يَابِي ت : سمعت الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَا كُمْ عَنْهُ فَاتْتَهَوا » ، وقال عبد الله بن محمد بن هارون الفِرْ يَابِي : سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول السلوني عما شئتم أخبركم من كتاب الله تعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ؛ قال فقلت له : ما تقول ـ أصلحك الله ـ في الحُوم يقتل الزَّنْبُور ؟ قال فقال :

بسم الله الرحمن الرحيم، قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخَذُوهُ وَمَا نَهَا كُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا » . وحدثنا سُفيان بنُ عَيِّينَة عن عبد الملك بن عُمير عن ربعي بن حراش عن حُذيفة بن اليمَّان قال قال رسول الله صلى الله عليــه وسلم : ود اقتدوا باللذين من بعدى أبي بكر وعمر " . حدثنا سفيان ابن عُيينة عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه ــ أنه أمر بقتل الزُّنْبُور . قال علماؤنا ، وهذا جواب في نهاية الحسن؛ أفتى بجواز قتل الزنبور في الإحرام، وبيّن أنه يقتدى فيه بعمر، وأن النبيّ صلى الله عليه وسلم أمر بالاقتداء به ، وأن الله سبحانه أمر بقبول ما يقوله النبيّ صلى الله عليه وسلم - فجواز قتله مستنبط من الكتاب والسنة . وقسد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سئل عن أمهات الأولاد فقال : هن أحرار في ســورة « النساء » عند قوله تعــالى : « أَطيعُوا اللَّهَ وَأَطيعُوا الرُّسُولَ وَأُولِي الْأُمرِ مُنكم ، وفي صحيح مسلم وغيره عن علقمة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وو لعن الله الواشماتِ والمُسْتَوْشماتِ والْمُتَنَمِّصاتُ والْمُتَقَلِّجاتِ للحُسُن المُنكِيرًات خلقَ الله " فبلغ ذلك آمر أمَّ من بني أسد يقال لها أم يعقوب، فجاءت فقالت : بلغني أنك لعنتَ كَيْتَ وَكيت ! فقال . وماليَ لا ألعنُ مَن لعنَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله ! فقالت : لقد قرأت ما بين اللُّوْحَيْن فمــا وجدت فيه ما تقول : فقال : لئن كنت قرأتيه لقد وجدتيه ! أما قرأت « وَمَا آتَا كُمُّ الرَّسُولُ فَخَذُوهُ وَمَا نَهَا كُمْ عَنَهُ فَانْتَهُوا »! قالت : بلي . قال : فانه قد نَهَى عنه ، الحديث ، وقد مضى القول فيسه في « النساء » مستوفى .

التاســـعة ــ قوله تعالى: ﴿ وَمَا آتَا كُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ﴾ و إن جاء بلفظ الإيتاء وهو المناولة فإن معناه الأمر ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا نَهَا كُمْ عَنْــهُ فَاتْتَهَوا » فقابله بالنهى ، ولا يقابل النهى إلا بالأمر ؛ والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبلُ مع قوله عليه الصلاة والسلام: " إذا

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ٥ ص ٢٥٩ طبعة أولى أو ثانية · (۲) المتنمصات : (جمع متنمصة) وهي التي تنتف الشعر من وجهها · والمتفلجات : (جمع متفلجة) وهي التي تتكلف أن تفرق بين سنها من الثنايا والرباعيات -

<sup>(</sup>٣) راجع جه ٥ ص ٣٩٢

أمر تكم بأمْرٍ فأتوا منه ما استطعتم ، و إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، وقال الكلبي : إنها نزلت في رؤساء المسلمين ، قالوا فيما ظهر عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من أموال المشركين : يا رسول الله ، خذ صَفِيّك والرَّبع ، ودَعْنَا والباق ؛ فهكذا كنا نفعل في الجاهلية ، وأنشدوه : لك المرْباع منها والصَّفاياً \* وحُكُكُ والنَّشيطة والفُضُولُ

فأنزل الله تعالى هذه الآية .

العاشــرة ــ قوله تعالى : ﴿وَاتَقُوا اللّهَ﴾ أى عذاب الله . إنه شديد لمن عصاه . وقيل : اتقوا الله فى أوامره و نواهيه فلا تضيّعوها . ﴿ إِنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ لمن خالف ما أمره به .

قوله تعالى : للْفُقَرَآءِ ٱلمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أَنْعِرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأَمْوَا لِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَالًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرَضُواْنًا وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَ أُولَا إِلَى هُمْ ٱلصَّادِةُونَ ﴿ ﴾

أى الغَنُّ والغَنَامُ « لِلْفُقُراءِ الْمُهَاجِرِين » . وقيل : • كَنْ لاَيكُونَ دُولةً بَيْنَ الْأَغْنِياءِ » ولكن يكون « للفقراء » . وقيل : هو بيان لقوله : « وَلِذِي الْقُرْبِي وَالْيَتَامَى وَالْمُسَاكِينِ وَابِنِ السَّبِيلِ » فلما ذُكُوا بأصنافهم قيل المال لهؤلاء ، لأنهم فقراء ومهاجرون وقد أخرجوا من ديارهم ، فهم أحق الناس به . وقيل ؛ « وَلَكِنَّ اللهَ يُسلَّطُ رُسلَهُ عَلَى مَنْ يَسَاءُ »للفقراء المهاجرين لكيلا يكون المال دولة للا عنياء من بني الدنيا ، وقيل : والله شديد العقاب للمهاجرين ؟ أي شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء المهاجرين ومن أجلهم ، ودخل في هؤلاء الفقراء المتقدم ذكرهم في قوله تعالى : « وَلِذِي القُرْبَى وَالْيَتَامَى » . وقيل : هو عطف على مامضى ، ولم يأت بواو العطف كقولك : هذا المال لزيد لبكر لفلان لفلان ، والمهاجرون هنا من هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم حبًا فيه ونُصْرَةً له ، قال قتادة : هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهلين والأوطان حبًا لله ولرسوله ، حتى إن الرجل منهم كان يَعْصب المجوع على بطنه ليقيم به صُلْبَه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحَقِيرة في الشتاء منهم كان يَعْصب المجوع على بطنه ليقيم به صُلْبَه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحَقِيرة في الشتاء منهم كان يَعْصب المجوع على بطنه ليقيم به صُلْبَه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحَقِيرة في الشتاء منهم كان يَعْم المجوع على بطنه ليقيم به صُلْبَه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحَقِيرة في الشتاء

ماله دِثار غيرها ، وقال عبد الرحمن بن أبزَى وسعيد بن جبير : كان ناس من المهاجرين لأحدهم العبد والزوجة والدار والناقة يحجّ عليها و يغزو ، فنسبهم الله إلى الفقر وجعل لهم سهمًا في الزكاة ، ومعنى « أُخْرِجُوا مِنْ دِيا رِهِم » أى أخرجهم كفار مكة ؛ أى أحْوَجُوهم الى الخروج ؛ وكانوا مائة رجل ، ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ يطلبون ، ﴿ فَضُلّا مِنَ الله ﴾ أى غنيمة في الدنيا ﴿ وَرِضُوانًا ﴾ في الآخرة ؛ أى مرضاة ربهم ، ﴿ وَيَنْصُرُونَ الله وَرَسُولَه ﴾ في الجهاد في سبيل الله ، ﴿ أُولَئِكُ هُمُ الصّادِقُونَ ﴾ في فعلهم ذلك ، وروى أن عمر بن الخطاب في سبيل الله عنه خطب بالجابية فقال : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبي بن كعب ، ومن أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبي بن كعب ، فليأت معاذ بن جبل ، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتي ؛ فإن الله تعالى جعلني له خازنا وقاسما ، ألا و إنى باد بازواج النبي صلى الله عليه وسلم فعطيهن ، ثم المهاجرين الأولين ، أنا وأصحابي أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا ،

قوله تعالى : وَالَّذِينَ تَبَوَّءُو الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَابَحَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّنَّ أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّنَّ أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ الْمُفْرِمُ وَلَوْكَانَ بَهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسه وَ فَأُولَتَهِكَ هُمُ اللهُ فَالْحُونَ فَيْ اللهُ فَالْحُونَ فَيْ

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى — قوله تمالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبَلِهِمْ ﴾ لاخلاف أن الذين تبوّءوا الدار هم الأنصار الذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين إليها • • والإيمانَ » نصب بفعل غير تبوّأ ؛ لأرن التبوّء إنما يكون في الأماكن • و ﴿ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ « من » صلة تبوّأ والمعنى : والذين تبوّءوا الدار من قبل المهاجرين واعتقدوا الإيمان وأخلصوه ؛ لأن الإيمان

<sup>(</sup>١) بلدة بدمشق .

ليس بمكان يتبوّا . كقوله تعالى : « فَأَجْمُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاء كُمْ » أى وادعوا شركاء كم ؛ ذكره أبو على والزغشرى وغيرهما ، ويكون من باب قوله : عَلَقْتُها يَبْناً وماءً باردا ، ويجوز حمله على ما دل على حذف المضاف كأنه قال : تبوّءوا الدار ومواضع الإيمان ، ويجوز حمله على ما دل عليه تبوّا ؛ كأنه قال : لزموا الدار ولزموا الإيمان فلم يفارقوهما ، ويجوز أن يكون تبوّا عليه تبوّا ؛ كأنه قال ؛ كما تقول : تبوّا من بنى فلان الصميم ، والتبوّء ، التمكن والاستقرار ، وليس يريد أن الأنصار آمنوا قبل المهاجرين ، بل أراد آمنوا قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليهم ،

الثانيـــة ــ واختلف أيضا هل هذه الآية مقطوعة مما قبلها أو معطوفة ؟ فتأول قوم أنها معطوفة على قوله : « لِلْفُقَرَاءِ المُهَاجِرِينَ ۗ وأن الآيات التي في الحشر كلها معطوفة بعضها على بعض، ولو تأملوا ذلك وأنصـفوا لوجدوه على خلاف ما ذهبوا إليــه ؟ لأن الله تعملى يقول ا « هُو الذي أَخْرَجَ النّذِينَ كَفُرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيارِهِم لِأُولِ الحُشْرِ مَا ظَنَنْتُم أَنْ يُحْرُجُوا ــ إلى قوله ــ الفاسقين» فأخبر عن بنى النَّضير و بنى قَيْنُقاع ، ثم قال: « وما أفاء الله على رَسُولِه مِنْهم فَمَا أَوْجَفَتُم عليه مِنْ خَيْلِ ولا رَكابٍ ولكنَّ الله يُسلِّطُ رُسُله على من يشاء » فأخبر أن ذلك للرسول صلى الله عليه وســـلم ؟ لأنه لم يُوجف عليه حين خلوه ، وما أفاء الله على رَسُولِه مِنْ أَهْل الشعرهم فقد كانوا رجعوا عنه وانقطع ذلك الأمر ، ثم قال المن هم أفاء الله على معطوف على الأول ، وكذا «والذين تبوّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » وهذا كلام غير معطوف على الأول ، وكذا «والذين تبوّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » المنقراء المهاجرين ؟ والأنصار والثناء عليهم ؟ فإنهم سلّموا ذلك النيء المهاجرين ؟ والأنصار والثناء عليهم ؟ فإنهم سلّموا ذلك النيء المهاجرين ؟ وكأنه قال المنيء المفقراء المهاجرين ؟ والأنصار يحبون لهم لم يحسدوهم على ما صَفَا لهم من الفيء ، وكذا الفيء المفقراء المهاجرين ؟ والأنصار يحبون لهم لم يحسدوهم على ما صَفَا لهم من الفيء ، وكذا الفيء المفقول على ما عَفَل اللهيء المفاق على ما قبل إسماعيل والذين جاءوا من بعدهم » ابتداء كلام ؟ والخبر « يقولون رَبَّنَا آغفر لنا » ، وقال إسماعيل النيء المفقول على ما قبل ها عبل ) وأنهم أب إسماعيل والذين جاءوا من معطوف على ما قبل ؟ والمنهم والمنهم والمنهم والمناب عاءوا » معطوف على ما قبل ؟ والمنهم والمنهم والمنهم والمناب عاءوا على ما قبل اله والمنهم والمناب والمنهم والمنهم

<sup>(</sup>١) آية ٧١ سورة يونس ٠

شركاء فى الفيء؛ أى هذا المال المهاجرين والذين تبوّءوا الدار . وقال مالك بن أوْس : قرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه الآية « إنّمَ الصَّدَقَاتُ اللّهُقَرَاءِ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « وَاعْتَمُوا أَنّمَ عَيْمُتُمْ مِنْ شَيْء فَانَ لِلهِ نُحُسَهُ • فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « ما أفاء الله على رسوله — حتى بلغ — الفقراء المهاجرين » ، « والذين تبوّءوا الدار والإيمان » ، « والذين جاءوا من بعدهم » ثم قال : اثن عشت ليأتين الراعي وهو بسَرُوحِ ميز نصيبه منها لم يَعْرَق فيها جبينه • وقيل : إنه دعا المهاجرين والأنصار واستشارهم فيا فتح الله عليه من ذلك ، وقال لهم : شبتوا الأمر وتدبروه ثم أغدوا على " . ففكر فى ليلته فتبين له أن هذه الآيات فى سورة « الحشر » فى ذلك أنزلت ، فاما غَدُوا عليه قال : قد مررت البارحة بالآيات التي فى سورة « الحشر » وتلا « ما أفاء الله على رسوله من أهل القُرَى — إلى قوله — للفقراء المهاجرين » فلما بلغ قوله : « أولئك هم الصادقون » قال : ما هى لهؤلاء فقط . وتلا قوله « والذين جاءوا من بعدهم — إلى قوله — رّءُوفٌ رَحِيمٌ » ، ثم قال : ما بيق أحد من أهل الإسلام إلا وقد دخل فى ذلك ، والله أعلم .

الثالث ـــة ـــ روى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيــه أن عمر قال: لولا من يأتى من آخر الناس ما فتحت قرية إلا قسمتها كما قسم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم خَيْبر و وفى الروايات المستفيضة من الطرق الكثيرة ، أن عمر أبتى ســواد العراق ومصر وما ظهر عليه من الغنائم بالتكون من أعطيات المقاتلة وأرزاق الحشـوة والدَّرارى ، وأن الزبير و بلالاً وغير واحد من الصحابة أرادوه على قسم ما فتح عليهم به فكره ذلك منهم واختلف فيا فعل من ذلك به فقيل: إنه استطاب أنفس أهل الجيش به فن رضى له بترك حَظّه بغير ثمن ليُبقيه المسلمين قله = ومن أبي أعطاه ثمن حظه = فمن قال : إنما أبتى الأرض بعد استطابة أنفس القوم جعـل فعله أبي أعطاه ثمن حظه الله عليه وسلم به الأنه قسم خَيْـبر ، الأن اشتراءه إياها وترك من ترك عن كفعل النبي صلى الله عليه وسلم به الأنه قسم خَيْـبر ، الأن اشتراءه إياها وترك من ترك عن طيب نفسه بمنزلة قسمها ، وقيل : إنه أبقاها بغير شيء أعطاه أهل الجيوش ، وقيل : إنه

<sup>(</sup>١) سرو حمير : منازل حمير بأرض اليمن ، والسرو من الجبل ما اوتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلظ الجبل .

تأوّل في ذلك قول الله سبحانه وتعالى : « للفقراء المهاجرين – إلى قوله – رَبّنا إنك رءوف رحيم » على ما تقدّم . والله أعلم .

الرابعـــة ــ واختلف العلماء في قسمة العقار؛ فقال مالك : للإمام أن يوقفها لمصالح المسلمين . وقال أبو حنيفـة : الإمام مخيّر بين أن يقسمها أو يجعلها وَقْفًا لمصالح المسلمين . وقال الشافعي : ليس للإمام حبسها عنهم بغـير رضاهم ، بل يقسمها عليهم كسائر الأموال . فن طاب نفسًا عن حقه للإمام أن يجعله وقُفًا عليهم فله ، ومن لم تَطِب نفسًـه فهو أحق بماله . وعمر رضى الله عنه استطاب نفوس الغانمين وآشتراها منهم .

قلت : وعلى هــذا يكون قوله : « والذين جاءوا من بعدهم » مقطوعاً مما قبله ، وأنهم تُدبوا بالدعاء للأولين والثناء عليهم .

الخامسة \_ قال ابن وهب : سمعت مالكًا يذكر فضل المدينة على غيرها من الآفاق فقال : إن المدينة تُبُوِّت بالإيمان والهجرة، وإن غيرها من القُرَى افتتحت بالسيف ؛ ثم قرأ والذين تَبَوَّءُوا الدار والإيمان من قبلهم يُحبُّون من هاجر إليهم = الآية ، وقد مضى الكلام في هذا، وفي فضل الصلاة في المسجدين : المسجد الحرام ومسجد المدينة ؛ فلا معنى الإعادة =

السادسة - قوله تعالى: ﴿ وَلاَ يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمًا أُوتُوا ﴾ يعنى لا يحسدون المهاجرين على ما خُصُّوا به من مال الفَيْء وغيره ؛ كذلك قال الناس ، وفيسه تقدير حذف مضافين ؛ المعنى مَسَّ حاجة مِن فَقْد ما أوتوا ، وكل ما يجد الإنسان فى صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة ، وكان المهاجرون فى دور الأنصار، فلما غَيْم عليه الصلاة والسلام أموال بنى النضير ، دعا الأنصار وشكرهم فيا صنعوا مع المهاجرين فى إنزالهم إياهم فى منازلهم ، بنى النضير ، دعا الأنصار وشكرهم فيا صنعوا مع المهاجرين فى إنزالهم الما على من بنى النضير بينكم و إشراكهم فى أموالهم ، ثم قال : " إن أحببتم قسمت ما أفاء الله على من بنى النَّضير بينكم و بينهم وخرجوا من دوركم " ، فقال سعد بن عُبادة وسعد بن معاذ : بل نقسمه بين المهاجرين و يكونون فى دورنا كما كانوا ، ونادت الأنصار : رضينا وسَلَّمنا يارسول الله ، فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : <sup>25</sup> اللَّهُمَّ ارحم الأنصار وأبناء الأنصار \* وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الأنصار شيئا إلا الثلاثة الذين ذكرناهم . ويحتمل أن يريد به «ولا يَجِدُون في صُدُورِهِم حَاجَةً مِمَا أُوتُوا » إذا كان قليلا [بل] يقنعون به ويرضون عنه . وقد كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي صلى الله عليه وسلم دُنْيَا ، ثم كانوا عليه بعد موته صلى الله عليه وسلم وقال ؛ <sup>26</sup> سترون بعدى أثرة فأصبروا حتى تلقونى على الحوض .

السابعــة - قوله تعـالى : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَـةً ﴾ في الترمذي عن أبي هريرة : أن رجـلا بات به ضيف فلم يكن عنـده إلا قوته وقوت صبيانه؛ فقال لامرأته: نومي الصّبية وأطفئي السّراج وقَرّ بي للضيف ماعندك؛ فنزلت هذه الآية « وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفسِهِم وَلُو كَانَ بِهِم خَصَاصَةً » قال : هـــذا حديث حسن صحيح . حرَّجه مسلم أيضاً . وخرَّج عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنى مجهود . فأرسل ألى بعض نسائه فقالت : والذي بعثك بالحق ماعندي إلا ماء . ثم أرسل الى الأخرى فقالت مثل ذلك؛ حتى قلن كلهنّ مثلّ ذلك : لا والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء . فقال <sub>1</sub> وُومَن يُضيف هــذا الليلة رحمه الله . ؟ فقــام رجل من الأنصار فقال : أنا يارسول الله. فانطلق به الى رحله فقال لأمرأته : هل عندك شيء ؟ قالت: لا 6 إلا تُوت صِبياني . قال : فَعلِّلِيهِم بشيء فإذا دخل ضيفنا فأطفئي السّراج وأريه أنا نأكل ، فإذا أهوى ليأكل فقومي الى السراج حـتى تطفئيه . قال : فقعدوا وأكل الضيف . فلما أصبح غدا على النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال : ووقد عَجِبَ اللهُ \_ عن وجل \_ من صنيعكما بضيفكا الليلة " . وفي رواية عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده مايضيفه . فقال : وو ألا رجل يضيف هذا رحمه الله " ؟ فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، فانطلق به الى رحله ... ؛ وساق الحديث بنحو الذي قبله ، وذكر فيه نزول الآية . وذكر المهدوى عن أبي هريرة أن هذا نزل في ثابت بن قيس ورجل

من الأنصار - نزل به ثابت - يقال له أبو المتوكل ، فلم يكن عنـــد أبي المتوكل إلا قوته وقوت صِبيانه؛ فقال لأمرأته: أطفئ السراج ونومي الصبية؛ وقدَّم ما كان عنده الى ضيفه -وكذا ذكر النحاس قال قال أبو هريرة : نزل برجل من الأنصار – يقال له أبو المتوكل – ثابت بن قيس ضيفًا، ولم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه؛ فقال لأمرأته : أطفئي السراج ونة مي الصبية ؛ فنزلت \* ويُؤْثُرُون علَى أنفسهم ولوكان بهم خصاصة - الى قوله - فأولئك هُمُ الْمُفْلِحُونَ » . وقيل : إن فاعل ذلك أبو طلحة . وذكر القشيرى" أبو نصر عبد الرحم آبن عبد الكريم : وقال ابن عمر أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال : إن أخى فلانا وعياله أحوج الى هذا منا؛ فبعثه إليهم، فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تداولها سبعة أبيات، حتى رجعت إلى أولئك؛ فنزلت « وُيُؤثِرون على أنفسهم ». ذكره الثعلبيِّ عن أنس قال: أهْدِيَ لرجل من الصحابة رأسُ شاة وكان مجهودا فوجَّه به الى جارٍ له ، فتداولته سبعة أنفس في سبعة أبيات ، ثم عاد الى الأوِّل ؛ فنزلت « و يُوُّرُون على أنفيهم • الآية • وقال ابن عباس قال النبيّ صلى الله عليه وسلم للأنصار يوم بنى النَّضير : شــئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم نقسم لكم من الغنيمة شيئًا " فقالت الأنصار : بل نقسم لإخواننا من ديارنا وأموالنا ونؤثرهـم بالغنيمة؛ فنزلت « ويُؤْثرون على أنفسهـم » الآية . والأوّل أصم . وفي الصحيحين عن أنس : أن الرجل كان يجعل للنبيّ صــلي الله عليه وسملم النُّخَلات من أرضه حتى فُتَحت عليمه قُرَ يْظة والنُّضير ؛ فجعل بعد ذلك يردُّ عليه ما كان أعطاه . لفظ مسلم . وقال الزُّهريُّ عن أنس بن مالك : لما قدم المهاجرون من مكة المدينة قَدِموا وليس بأيديهم شيء ، وكان الأنصار أهلَ الأرض والعَقار ، فقاسمهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمــار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والمَـؤُونة ؛ وكانت أَمْ أَنْسَ بِنَ مَالِكَ تُدْعَى أُمَّ سُلِيمٍ ، وَكَانِتَ أُمَّ عَبِدِ اللهِ بِنِ أَبِي طَلْحَةٍ ، كَانَ أَخَّا لأَنْسَ لأَمَّه ؛ وكانت أعطت أمُّ أنَّس رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عَذَاقًا لها ؛ فأعطاها رسول الله صلى

<sup>(</sup>١) العذاق ؛ بكسر العين جمع عذق بفتحها ومعناها النخلات .

الله عليه وسلم أمَّ أَيْمَنَ مَوْلَاتَه ، أمَّ أسامـة بن زيد . قال ابن شهاب : فأخبرنى أنسُ بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ من قتال أهل خَيْبَر وانصرف إلى المدينة، ردّ المهاجرون إلى الأنصار منائحهم التي كانوا مَنَحُوهم من ثمـارهم = قال : فردّ رسـول الله صلى الله عليه وسلم أمَّ أَيْنَ مكانهن مكانهن من حائطه = خرّجه مسلم أيضا .

الثامنية - الإيثار؛ هو تقديم الغير على النفس وحظوظها الدنياوية، ورغبة في الحظوظ الدينية - وذلك ينشأ عن قوة اليقين وتوكيد المحبة والصبر على المشقة - يقال : آثرته بكذا ؛ أى خَصَصته به وفضّلته - ومفعول الإيثار محذوف ؛ أى يؤثرونهم على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم ، لا عن غنى بل مع احتياجهم إليها ؛ حسب ما تقدّم بيانه ، وفي مُوطًا مالك : «أنه بلغه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أن مسكينا سألها وهي صائمة وليس في بيتها إلا رغيف ؛ فقالت لمولاة لها : أعطيه إياه ؛ فقالت اليس لك ما تُفطرين عليه ؛ فقالت : أعطيه إياه ، قالت : فعملت الماشة فقالت : كلي من هذا ، فهذا خير من ما كان يُهدى لنا أهل بيت أو إنسانً ولا ينقص ذلك عما يدخ من المال الرابح والفعل الزاكي عند الله تعالى يعجل منه ما يشاء ، ولا ينقص ذلك عما يدخ عنه . ومن ترك شيئا يقهلم يجد فقده ، وعائشة رضى الله عنها في فعلها من فعل ذلك فقد وقي شُح نفسه وأفلح فلاحًا لا خسارة بعده ، ومعن (شاةً وكفّنها) فإن من فعل ذلك فقد وقي شُح نفسه وأفلح فلاحًا لا خسارة بعده ، ومعن (شاةً وكفّنها) فإن العرب – أو بعض العرب أو بعض وجوههم – كان هذا من طعامهم ، يأتون إلى الشاة وذكه شيء إلا في ذلك الكفن ؛ وذلك من طيب الطعام عندهم ، ودوى النّسائي عن نافع ودكه شيء إلا في ذلك الكفن ؛ وذلك من طيب الطعام عندهم ، ودوى النّسائي عن نافع ودكه شيء إلا في ذلك الكفن ؛ وذلك من طيب الطعام عندهم ، ودوى النّسائي عن نافع

<sup>(</sup>۱) أى أنها كانت ملفوفة بالرغف ؛ وسيأتى معناه بأوضح من هذا . وقولها : « ماكان يهدَى لنــا » تريد أن عائشة رضى الله عنها لم تعلم بذلك ولم تحتسب به فتثق به وتعول عليه ، ولكن الله سبحانه عوضها من حيث لا تحتسب . (شرح الموطأ) .

[-- 1

أن ابن عمر اشتكي واشتهى عنبا ، فأشُّترى له عنقود بدرهم ، فجاء مسكين فسأل ؛ فقال : أعطوه إياه ؛ فخالف إنسان فاشتراه بدرهم ، ثم جاء به إلى ابن عمر ، فجاء المسكين فسأل. فقال : أعطوه إياه ؟ ثم خالف إنسان فاشــتراه بدرهم ، ثم جاء به إليه ؟ فأراد السائل أن يرجع فمنع . ولو علم ابن عمر أنه ذلك العنقود ما ذاقه؛ لأن ما خرج بله لا يعود فيه . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا محمد بن مطرف قال حدّثنا أبو حازم عن عبد الرحمن بن سعيد ابن يَرْبُوع عن مالك الدار ، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ أربعائة دينار ، فجعلها في صُرّة ثم قال للغلام: اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الحَرّاح، ثم تَلَكَّأُ ساعة في البيت حتى تنظر ماذا يصنع بها . فذهب بها الغـــلام إليه فقال ، يقول لك أمير المؤمنين : أجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : وَصَلَّه الله ورَحمه ، ثم قال : تعالى يا جارية ، اذهبي بهذه السبعة إلى فلان ، وبهذه الخمسة إلى فلان؛ حتى أنفذها . فرجع الغلام إلى عمر ، فأخبره فوجده قد أعدّ مثلها لمعاذ بن جبل ؛ وقال ؛ اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل ، وتَلَكَّأُ في البيت ساعة حتى تنظر ماذا يصنع ؟ فذهب بها إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : رحمه الله وَوَصَله ، وقال : يا جارية ، اذهبي إلى بيت فلان بكذا و بيت فلان بكذا ؛ فأطَّلعت امرأة معاذ فقالت : ونحن! والله مساكين فأعطنا . ولم يبق في الخرقة إلا ديناران قد جاء بهما إليها . فرجع الغــلام إلى عمر فاخبره فسُرُّ بذلك عمر وقال : إنهــم إخوة! بعضُهم من بعض . ونحوه عن عائشة رضي الله عنها في إعطاء معاوية إياها ﴾ وكان عشرة آلاف وكان المُنْكَدر دخل عليها . فإن قيل : وردت أخبار صحيحة في النَّهي عن التصدق بجميع ما يملكه المرء ؟ قيل له : إنما كره ذلك في حق من لا يوثق منه الصبر على الفقر، وخاف أن يتعرّض للسألة إذا فقد ما ينفقه . فأما الأنصار الذين أثنى الله عليهم بالإيثار على أنفسهم \* فلم يكونوا بهذه الصفة؛ بلكانوا كما قال الله تعالى : « والصَّابِرِين في البَّأْسَاءِ والضَّرَّاءِ وحينُ البَّأْس » . وكان الإيثار فيهم أفضل من الإمساك . والإمساك لمن لا يصب

<sup>(</sup>١) آية ٧٧١ سورة البقرة .

و يتعرض السألة أولى من الإيثار . وروى أن رجلا جاء إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم بمثل البيضة من الذهب فقال : هـذه صدقة ؛ فرماه بها وقال ، ود يأتى أحدكم بجيع ما يملكه فيتصدق به ثم يقعد يتكفّف الناس ، والله أعلم .

التاسمــة: \_ والإيثار بالنفس فـوق الإيثار بالمــال و إن عاد إلى النفس . ومن الأمثال السائرة :

## والحُودُ بالنَّفْس أقصَى غاية الحُود \*

ومن عبارات الصوفية الرشيقة في حدّ المحبية ، أنها الإيثار ؛ ألا ترى أن آمرأة العزيز للم تناهت في حبّها ليوسف عليه السلام، آثرته على نفسها فقالت : أنا راودته عن نفسه ، وأفضل الجود بالنفس الجودُ على حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ففي الصحيح أن أبا طَلْحة تَرس على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطلّع ليرى القوم ، فيقول له أبو طلحة : لا تُشرف يا رسول الله الا يصيبونك المحقوى وي نحوك الحول الله الا يصيبونك المحقول الله عليه وسلم فشلّت ، وقال حُذيفة العَمَوي ، انطلقت يوم البَيْمُوك أطلب ابن عم لى ومعى شيء من الماء وأنا أقول المن كان به رَمَقُ سحقيته ، فإذا أنا به ، فقلت له ، أسقيك ؛ فأشار برأسه أنْ نَم ، فإذا أنا برجل يقول : سقيته ، فإذا أنا به ، فقلت اله الناه الملك اليه ، فإذا هو هشام بن العاص فقات : أسقيك ؟ فأشار أن نعم ، فسمع آخر يقول ، آه ! فأشار هشام أن انطلق إليه ، فإذا هو قد مات ، فرجعت إلى ابن عمى فإذا هو قد مات ، فرجعت إلى ابن في في في المناه و إن فقد من المربع الميتون الميتون

<sup>(</sup>١) هو من بيت لمسلم بن الوليد، صدره :

<sup>\*</sup> تجود بالنفس إذ أنت الضنين بها \*

يقول : تجود بنفسك في الحرب إذ أنت الضنين بها في الذم = و يروى :

<sup>\*</sup> يجود بالنفس إذ ضن الجواد بها \*

فقال: هكذا كلاب بلخ عندنا . فقلت: وما حَدّ الزهد عندكم ؟ قال: إن فقدنا شكرنا وإن وجدنا آثارنا . وسُئل ذو النَّون المصرى: ما حَدّ الزاهد المنشرح صدره ؟ قال ثلاث: تفريق المجموع، وترك طلب المفقود، والإيثار عند القُوت . وحكى عن أبى الحسن الأنطاكى: أنه آجتمع عنده نَيِّف وثلاثون رجلا بقرية من قُرَى الرَّى ، ومعهم أرغفة معدودة لا تشبع جميعهم ، فكسروا الرغفان وأطفئوا السراج وجلسوا للطعام ؛ فلما رفع فإذا الطعام بحاله لم يأكل منه أحد شيئا ؛ إيثارًا لصاحبه على نفسه .

العاشـــرة ــ قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً ﴾ الخصاصة : الحاجة التي تختل بها الحال . وأصلها من الاختصاص وهــو الانفراد بالأمر . فالخصاصة الانفراد بالحاجة ؛ أي ولو كان بهم فاقة وحاجة . ومنه قول الشاعر :

أَمَّا الربيع إذا تكون خصاصة \* عاش السقيم به وأَثْرَى الْمُقْـتُ السُّحِ الْمُقْـتُ السُّحِ الْمُقْـتُ السُّحِ الْمُقْـتُ السُّحِ وَالسَّحَ وَالسَّحَاحَة ، قال عمرو بن كُلْثُوم : وَالبُّخْلُ سُواء ؛ يقال : رجل شحيح بَيِّن الشَّحِ والشَّحِ والشَّحَ والشَّحاحَة ، قال عمرو بن كُلْثُوم : ترى اللَّحزَ الشَّحيحَ إذا أُمِرتُ \* عليه لماله فيها مُهِينَها (١)

وجعل بعض أهـل اللغة الشَّحَّ أشـة من البخل ، وفى الصحاح ، الشح البخل مع حرص ؛ تقول : شَحِحت ( بالكسر ) تَشَحّ ، وشَحَحْتَ أيضا تَشُحّ وتَشِح ، ورجل شحيح ، وقومَّ شِحاح وأشِحة ، والمراد بالآية الشَّح بالزكاة وما ليس بفـرض من صـلة ذوى الأرحام والضيافة ، وما شاكل ذلك ، فليس بشحيح ولا بخيل من أنفق فى ذلك وإن أمسك عن نفسه ، ومن وَسّع على نفسه ولم ينفق فيا ذكرناه من الزكوات والطاعات فلم يُوقَ شُحِّ نفسه ، وروى الأسود عن آبن مسعود أن رجلا أتاه فقال له ، إنى أخاف أن أكون قد هلكت ! قال ،

<sup>(</sup>۱) فى شرح التبريزى : « اللحز : الضيق البخيل • وقيل : هوالسيئ الخلق اللئيم • وقوله ؛ إذا أمرت عليه • أى أديرت • والمعنى : أن الخمر إذا كثر دورانها عليسه أهان ماله ؛ يقال : فلان مهين لماله ؛ إذا كان سخيا • وفلان معز لماله ؛ إذا كان بخيلا » •

وما ذاك ؟ قال : سمعت الله عن وجل يقول : « ومَنْ يُوقَ شُّخ نَفْسه فَأُولَئكَ هُمُ الْمُفْلِحُون » وأنا رجل شحيح لا أكاد أن أخرج من يدى شيئًا . فقال آبن مسعود : ليس ذلك بالشَّم الذي ذكره الله تعالى في القرآن ، إنما الشُّعّ الذي ذكره الله تعالى في القرآن أن تأكل مال أخيك ظلمًا؛ ولكن ذلك البخل ، و بئس الشَّيئ البخل . ففرَّق وضي الله عنه بين الشح والبخل . وقال طاوس : البخل أن يبخل الإنسان بما في يده، والشَّح أن يشح بما في أيدى الناس ؛ يحب أن يكون له ما في أيديهم بالحــــل والحوام ؛ لا يقنع . ابن جبير : الشح منع الزَكَاةُ وَٱدْخَارُ الحَرَامُ . ابن عُيَيْنَةً : الشَّحَ الظُّلَّمُ . اللَّيْثُ : تُرْكُ الفَرائضُ وانتهاك المحارم . ابن عباس : من آتبع هواه ولم يقبل الإيمان فذلك الشحيح - ابن زيد : من لم يأخذ شــيئا [ لشيء ] نهاه الله عنــه ، ولم يَدْعُه الشح [ على أن يمنع شيئا من شيء ] أمره الله به ، فقد وقاه الله شح نفسه . وقال أنس : قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : وُ بَرِئُ من الشّح من أدّى الزكاة وقَرَى الضيف وأعطى في النَّائبــة " . وعنه أن النبيّ صلى الله عليه وســلم كان يدعو ود اللَّهُم إنى أعوذ بك من شُعَّ نفسي و إسرافها ووساوسها " . وقال أبو الهَيَّاج الأسدى : رأيت رجلا في الطُّواف يدعو : اللهم قِني شُّمَّ نفسي . لا يزيد على ذلك شيئا ؛ فقلت له ؟ فقــال : إذا وَقيتُ شُعٌ نفسي لم أُسْرق ولم أزْنِ ولم أفعــل ، فاذا الرجل عبـــد الرحمن ان عَوْف •

قلت: يدل على هـذا قوله صلى الله عليه وسلم: وو آتقُوا الظلمَ فإن الظـلم ظُلماتُ يوم القيامة وآتقوا الظلمَ فإن الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سَفَكُوا دماءهم واستحلُّوا مارمهم " . وقد بيناه في آخر « آل عمران » . وقال كُسْرَى لأصحابه : أيَّ شيء أضر بآبن آدم ؟ قالوا : الفقر . فقال كُسْرَى : الشح أضر من الفقر ؛ لأن الفقير إذا وجد شبع ، والشحيح إذا وجد لم يشبع أبدا .

<sup>(</sup>١) راجع ج ٤ ص ٢٩٣ طبعة أولى أو ثانية ،

قوله تعالى : وَاللَّذِينَ جَآءُو مِنُ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَ اغْفِرْ لَنَا وَلاِّخُونَنَا اللَّهِينَ عَامَنُوا وَلا تَغْفِلْ فِي قُلُوسِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَدِنِ وَلَا تَخْعَلْ فِي قُلُوسِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ عَامَنُوا رَبِّينَ اللَّهِينَ عَامَنُوا رَبَّنَآ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ شَيْ

فيه أربع مسائل :

الأولى – قــوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْــدهم ﴾ يعنى التابعين ومر. \_ دخل في الإسلام إلى يوم القيامة . قال آبن أبي لَيْلَي . الناس على ثلاثة منازل : المهاجرون، والذين تبوَّءُوا الدار والإيمان \* والذين جاءُوا من بعدهم \* فَأَجْهَدُ أَلَّا تَخْرِج من هذه المنازل . وقال بعضهم : كن شَمْسًا فإن لم تستطع فكن قَسَرًا ، فإن لم تستطع فكن كَوْكِبًا مضيئًا ، فإن لم تستطع فكن كوكبًا صغيرًا ، ومن جهــة النور لا تنقطع . ومعنى هــذا : كن مهاجريًّا . فإن قلت : لا أجد ؛ فكن أنصاريًّا . فإن لم تجد فأعمل كأعمالهم ، فإن لم تستطع فأحبَّهم واستغفر لهــم كما أمرك الله . وروى مُضعَب بن سعد قال : النياس على ثلاثة منازل ؛ فمضت منزلتان وَبَقيت منزلة ؛ فأحسن ما أنتم عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التي بقيت ، وعن جعفر بن مجمد ابن على عن أبيه عن جدّه على بن الحسين رضي الله عنه ، أنه جاءه رجل فقال له: يآبن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما تقول في عثمان ؟ فقال له : يا أخى أنت من قوم قال الله فيهم : « لِلْفَقُرَاءِ المُهَاجِرِينِ » الآية . قال لا ! قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية فأنت من قوم قال الله فيهم : « والذينَ تَبَوُّءُوا الدَّارَ والإيمان : الآية . قال لا ! قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام ! وهي قوله تعالى : « وَالَّذينَ جَاءُوا منْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخُوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيَّانِ » الآية . وقد قيل : إن محمد ابن على بن الحسين ، رضى الله عنهم ، روى عن أبيه أن نفرا من أهل العراق جاءوا إليه ، فَسَبُوا أَبَا بَكُرُ وَعَمْرِ — رضي الله عنهما — ثم عثمان — رضي الله عنه — فأكثروا ؛ فقــال لهم : أمِنَ المهاجرين الأقلين أنتم ؟ قالوا لا • فقال • أفمن الذين تبوَّءُوا الدار والإيمان من

قبلهم ؟ فقالوا لا . فقال : قسد تبرأتم من هذين الفريقين ! أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عن وجل : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخُوانِنَا النَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَـلْ فِي قُلُوبِنَا غَلَّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » قوموا ، فعـل الله بكم وفعل ، ذكره النحاس .

الثانيــة ــ هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة ؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظًا في الَفْي، ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم ، وأن مَن سَبّهم أو واحدا منهم أو اعتقد فيه شرًا إنه لاحق له في الفي، ووي ذلك عن مالك وغيره ، قال مالك : من كان يُبغض أحدا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، أوكان في قلبه عليهم غِلَّ ، فليس له حق في في المسلمين ، ثم قرأ ، والذين جاءوا مِن بعدهِم » الآية .

الثالثية – هذه الآية تدل على أن الصحيح من أقوال العلماء قسمة المنقول ، وإبقاء العقار والأرض شملا بين المسلمين أجمعين ؛ كما فعل عمر رضى الله عنه ؛ إلا أن يجتهد الوالى فينفذ أمرا فيمضى عمله فيه لاختلاف الناسعليه وان هذه الآية قاضية بذلك ؛ لأن الله تعالى أخبر عن الفئ وجعله لثلاث طوائف : المهاجرين والأنصار – وهم معلومون – « والذين جاءوا مر بعدهم يقولون رَّبنا آغفِر لنا ولإخواننا الذين سَبقُونا بالإيمان » = فهى عامة في جميع التابعين والآتين بعدهم إلى يوم الدين ، وفي الحديث الصحيح أن الذي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين و إنا إن شاء الله بكم لاحقون ويذت أن رأيت إخواننا " قالوا : يارسول الله ، ألسنا بإخوانك ؟ فقال و بل أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد وأنا فرطهم على الحوض " = فبين صلى الله عليه وسلم أن إخوانهم كل من يأتي بعدهم ؛ لا كما قال السَّدِي والكافي : إنهم الذين هاجروا بعد ذلك ، وعن الحسن أيضا « والذين جاءوا من بعدهم » من قصد إلى الذي هاجروا بعد ذلك ، وعن الحسن أيضا « والذين جاءوا من بعدهم » من قصد إلى الذي هاجروا بعد ذلك ، وعن الحسن أيضا « والذين جاءوا من بعدهم » من قصد إلى الذي هاجروا بعد ذلك المدينة بعد انقطاع الهجرة »

 <sup>(</sup>١) كذا في الأصول - والمراد جعلها عامة شاملة بين المسلمين -

<sup>(</sup>٢) في صحيح مسلم : «أنا قد رأينا ... » .

الرابعـــة ـــ قوله تعــالى : ﴿ يَقُولُونَ ﴾ نصب في موضع الحال؛ أي قائلين - ﴿ رَبَّنَا اغْفُر لَنَا وَ لِإِخْوَالْنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ فيه وجهان : أحدهما — أمروا أن يستغفروا لمن سبق هذه الأمة من مؤمني أهل الكتاب . قالت عائشة رضي الله عنها ، فأمروا أن يستغفروا لهم فسبُّوهم . الثاني - أمروا أن يستغفروا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار . قال ابن عباس : أمن الله تعمالي بالاستغفار لأصحاب عبد صلى الله عليه وسلم ، وهو يعلم أنهم سَيْفَتَنُونَ . وقالت عائشة : أمرتم بالاستغفار لأصحاب عهد فسببتموهم ، سمعت نبيُّكم صلى الله عليه وسلم يقول: "و لاتذهب هذه الأمة حتى يلعن آخُرِها أُولِمَكَ " وقال ابن عمر: سمعت رسول الله صلى الله عليه وســـلم يقول ؛ وه إذا رأيتم الذين يسبُّون أصحابي فقولوا لعرب الله أَشَرَّكُمَّ \* وقال العَــقام بن حَوْشَب : أدركت صدر هــذه الأمة يقولون : اذكروا محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تألف عليهم القلوب ، ولاتذكروا ماشَجَر بينهم فتجسَّرُوا الناس عليهم . وقال الشعبيُّ : تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخَصْلة ؛ سئلت البهود: مَن خير أهل ملَّتكم ؟ فقالوا ، أصحاب موسى . وسئلت النصارى : مَن خير أهل ملَّتكم؟ فقالوا : أصحاب عيسى . وسئلت الرافضة مَن شَرَّ أهل ملَّتكم ؟ فقالوا : أصحاب عد ؛ أمرُوا بالاستغفار لهم فسبُّوهم ، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة ، لا تقوم لهم راية، ولاتثبت لهم قَدَّم، ولاتجتمع لهم كاسة ؛ كاما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بسفك دمائهم و إدحاض حجتهم . أعاذنا الله و إياكم من الأهواء المضلة . ﴿ وَلَا تَجْعَلُ فِي قُلُوبِنَا غِلَّا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى حِقدا وحسدًا ﴿ رَبُّنَا إِنَّكَ رَءُوفُ رَحيمُ ﴾ .

قوله تعالى : أَلَا تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُ وا يَقُولُونَ لِإِخُو نِهِ مُ اللَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْ لِ الْكَتَلِبِ لَإِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فَيَكُمْ أَعَدُ أَحَدًا أَبَداً وَإِن قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَذَبُونَ وَإِن فُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَذَبُونَ وَإِن فَوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَذَبُونَ وَإِن

1)

تعجب من اغترار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بأنهم لا يعتقدون دينًا ولا كتابا . ومن جملة المنافقين عبد الله بن أُبِيّ بن سَلُول وعبد الله بن نَبْتَل ورفاعة بن زيد . وقيل : رافعة بن تابوت وأوس بن قَيْظي " ، كانوا من الأنصار ولكنهم نافقوا وقالوا ليهود قريظة والنصير : ( لَنَنْ أُمْرِجْمُ لَنَخْرُجْنَ مَعَكُمْ ) . وقيل : هو من قول بني النضير لفريظة والنصير : ( وَلا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم ، لفريظه نقالكم . وفي هذا دليل على صحة نُبُوة محمد صلى الله عليه وسلم من جهة علم الغيب ، لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا ، وقوتلوا فلم ينصروهم ، كما قال الله تعمالي : ( وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنّهُمْ لَكَاذِبُونَ ) أي في قولهم وفعلهم .

قوله تعالى : لَيِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيِن قُو تِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيِن قُو تِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْنِ نَصُروهُمْ لَيُولُونَ وَيَ

 <sup>(</sup>۱) ف نسخة : « عجب »
 (۲) آیة ۲۸ سورة الأنعام =

قوله تعالى : لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِم مِّنَ اللَّهِ ذَ'لِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ شِيْ

قوله تمالى : ﴿ لَأَنْتُمْ ﴾ يا معشر المسلمين . ﴿ أَشَدُّ رَهْبَةً ﴾ أى خوفًا وخشية . ﴿ إِنْ صُدُورِهِمْ مِنَ اللهِ ﴾ يعنى صدور بنى النّضير ، وقيل : فى صدور المنافقين ، و يحتمل أن يرجع إلى الفريقين ؛ أى يخافون منكم أكثر مما يخافون من ربهم ذلك الخوف ، ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قُومٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ أى لا يفقهون قدر عظمة الله وقدرته ،

قوله تعالى : لَا يُقَانِتُلُونَكُوْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى غُّعَضَّنَةِ أَوْ مِن وَرَآءِ عُدُرِ بَأْسُهُم بَذِنَهُم شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ عَرْبِعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ فَيْ

قوله تعالى : ﴿ لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا ﴾ يعنى اليهود ﴿ إِلَّا فِي قُرَّى مُحَصَّنَةٍ ﴾ أى بالحيطان والدُّور ، يظنون أنها تمنعهم منكم ، ﴿ أَوْمِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ ﴾ أى من خلف حيطان يستترون بها لجُنبهم ورَهْبَهم ، وقراءة العامة « جُدُرٍ » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيدة وأبى حاتم ؛ لأنها نظير قوله تعالى : « فِي قُرَّى مُحَصَّنَة » وذلك جمع ، وقرأ آبن عباس ومجاهد وآبن كثير وآبن مَعْيْصِن وأبو عمرو « جِدارٍ » على التوحيد ؛ لأن التوحيد يؤدّى عن الجمع ، وروى عن بعض المكيّن « جَدْر » (بفتح الجمع وإسكان الدال) ؛ وهي لغة في الجدار ، و يجوز أن يكون معناه من وراء نخلهم وشجرهم ؛ يقال : أجدر النخل إذا طلعت رءوسه في أول الربيع ، وأي وأي شرة وأد بيم الجمع وإسكان الدال ) جمع الجدار ، ويجوز أن تكون الألف في الواحد كألف كتاب ، وفي الجمع كألف ظراف ، ومثله ناقة هِانً ويُونَى هجان ؛ لأنك تقول في التثنية : هجانان ؛ فصار لفظ الواحد والجمع مشتبهين في اللفظ عنتلفين في المعنى ؛ قاله ابن جِتَى "

قوله تمالى: ﴿ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ ﴾ يعنى عداوة بعضهم لبعض ، وقال مجاهد: 
﴿ بأسهم بينهم شديد » أى بالكلام والوعيد لنفعلن كذا = وقال السّدى : المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد ، وقيل : ﴿ بأسهم بينهم شديد » أى إذا لم يلقوا عدوا نسبوا أنفسهم إلى الشدّة والباس ، ولكن إذا لَقُوا العدة انهزموا ، ﴿ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَيّ ﴾ يعنى اليهود والمنافقين ؟ قاله مجاهد ، وعنه أيضا يعنى المنافقين ، التَّوْدِى " : هم المشركون وأهل الكتّاب ، وقال قتادة : ﴿ تحسبهم جميعا » أى مجتمعين على أمر ورأى ، ﴿ وقلوبهم شتّى » متفرّقة ، فأهل الباطل مختلفة آراؤهم ، مختلفة شهادتهم ؛ مختلفة أهواؤهم ؛ وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق ، وعن مجاهد أيضا أراد أن دين المنافقين مخالف لدين اليهود = وهذا ليقوى أنفس المؤمنين عليهم = وقال الشاعر :

إلى الله أشكو نِيَّــةٌ شَقْت العَصَا \* هى اليــوم شَتَى وهى أمس بُحَّــعُ وفى قراءة ابن مسعود « وقلوبهم أشَتّ » يعنى أشدّ تشتيتا ؛ أى أشدّ اختلافا . ﴿ ذَلِكَ بِأَنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَمْقِلُونَ ﴾ أى ذلك التشتيت والكفر بأنهم لا عقل لهم يعقلون به أمر الله .

قوله تعالى : كَمَثَلِ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ وَلَيْ

قال ابن عباس : يعنى به قَيْنُقَاع ؛ أمكن الله منهم قبل بنى النّضير ، وقال قتادة : يعنى النّضير ؛ أمكن الله منهم قبل قُريظة ، مجاهد : يعنى كفار قريش يوم بدر ، وقيل : هو عام في كل من انتقم منه على كفره قبل بنى النّضير من نوح إلى مجد صلى الله عليه وسلم ، ومعنى ( و بال ) جزاء كفرهم ، ومن قال : هم بنو قُريظة ، جعل « وبال أمرهم » نزولهم على حكم سعد بن معاذ ؛ فيم بقتل المقاتلة وسبّى الذرّية ، وهو قول الضحاك ، ومن قال المراد بنو النّضير قال : « و بال أمرهم » الحالاء والنفى ، وكان بين النضير وقريظة قال المراد بنو النّضير قال : « و بال أمرهم » الحالاء والنفى ، وكان بين النضير وقريظة سنتان ، وكانت وقعة بدر قبل غَنْوة بنى النّضير بستة أشهر ؛ فلذلك قال : « قريباً » وقد قال قوم : غزوة بنى النضير بعد وقعة أُحُد ، (وَهَمُ مُذَابُ أَلِيمٌ ) في الآخرة ،

قوله تعالى : كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ اللَّإِنسَانِ ٱكْفُرْ فَلَكَ كَفَرَ قَالَ إِلَّإِنسَانِ ٱكْفُرْ فَلَكَ كَفَرَ قَالَ إِلِّي مَرِئَ مُّ مَنْ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ رَبَّ ٱلْعَالَمِينَ اللَّهُ مَنْ عَالَمَ عَالَمَ مَنْ أَنَّهُمَا فِي ٱلنَّالِمِينَ اللَّهُ وَذَا لِكَ جَزَآؤُا ٱلظَّالِمِينَ اللَّهُ مَا فِي ٱلنَّالِمِينَ اللَّهُ مَا فِي ٱلنَّالِمِينَ اللَّهُ مَا فِي ٱلنَّالِمِينَ اللَّهُ مَا فِي ٱلنَّالِمِينَ اللَّهُ مَا فِي النَّالِمِينَ اللَّهُ مَا فَي النَّالِمِينَ اللهُ اللهِ اللهُ ا

قوله تعالى : ﴿ كَمَثِلِ السَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ ﴾ هذا ضَرْبُ مَثَلِ للنافقين واليهود في تخاذلهم وعدم الوفاء في نُصْرتهم . وحَذَف حرف العطف، ولم يقل : وكمثل الشيطان ؛ لأن حذف حرف العطف كثير ؛ كما تقول : أنت عاقل أنت كريم أنت عالم . وقد روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أن الإنسان الذي قال له الشيطان اكفر، راهب تُركت عنده آمرأة أصابها لمَــَمُ لَيَدْعُوَ لهــا ، فزيّن له الشيطان فوطئها فحملت، ثم قتلها خوفًا أن يفتضح، فدل الشيطان قومها على موضعها ، فحاءوا فاستنزلوا الراهب ليقتلوه ، فحاءه الشيطان فوعده أنه إن سجد له أنجاه منهم ، فسجد له فتبرأ منه فأسلمه . ذكره القاضي إسماعيل وعلى بن المديني عن سفيان بن عَيَّنة عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عُبيد بن رفاعة الزَّرَقي عن الني " صلى الله عليه وسلم . وذكر خبره مطولا ابن عباس ووهب بن مُنبَّه . ولفظهما مختلف . قال ابن عباس في قوله تعالى «كَيْشَل الشَّيْطَان» : كان راهب في الفَتْرة يقال له : برصيصا ؛ قد تعبُّد في صَوْمعته سبعين سنة ، لم يعص الله فيها طَرْفة مين ، حتى أعيا إبليس . فحمع إبليس مَرَدة الشياطين فقال: ألا أجد منه من يكفيني أمر برصيصا ؟ فقال الأبيض ، وهو صاحب الأنبياء، وهو الذي قصد النبيُّ صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل ليوسوس إليه على وجه الوحى، فجاء جبريل فدخل بينهما، ثم دفعه بيده حتى وقع بأقصى الهند؛ فذلك قوله تعالى : « ذِي قُوَةٍ عند ذِي الْعَرْشِ مَكْيَنْ » فقال : أنا أَكْفِيكُم ؛ فانطلق فتزيّا بزِي " الرهبان ، وحلق وسط رأســه حتى أتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه ؛ وكان لاينفتل من صلاته إلا في كل عشرة أيام يوما ، ولا يُفطر إلا في كل عشرة أيام ؛ وكان يواصل العشرة

<sup>(1)</sup> آية ٢٠ سورة التكوير ٠

الأيام والعشرين والأكثر؛ فلما رأى الأبيض أنه لايجيبه أقبل على العبادة في أصل صَوْمعته؛ فلما انفتل برصيصا من صلاته ، رأى الأبيض قائمًا يصلَّى في هيئة حسنة من هيئة الرهبان ؛ فندم حين لم يجبه، فقال له : ماحاجتك ؟ فقال : أن أكون معك، فأتأدّب بأدبك، وأقتبس من عملك ، ونجتمع على العبادة ؛ فقال ؛ إنى في شــغل عنك ؛ ثم أقبل على صلاته ؛ وأقبل الأبيض أيضا على الصلاة ؛ فلما رأى برصيصا شدّة اجتهاده وعبادته قال له : ماحاجتك ؟ فقال : أن تأذن لى فأرتفع إليك ، فأذن له فأقام الأبيض معه حَوْلًا لا يُفطر إلا في كل أربعين يوما يوما واحدا ، ولا ينفتل من صلاته إلا في كل أربعين يوما ، ورُبًّا مدّ الى الثمانين؛ فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت إليه نفسه . ثم قال الابيض : عندى دعوات يَشْفِي الله بها السقيم والمبتلي والمجنون ؛ فعلمـــه إيَّاها . ثم جاء الى إبليس فقـــال : قد والله أهلكت الرجل. ثم تعرض لرجل فخنقمه ، ثم قال لأهمله – وقد تصوّر في صورة الآدميين - : إن بصاحبكم جنونا أفاطبه ؟ قالوا نعم • فقال ؛ لا أقوى على جنَّيته ، ولكن اذهبوا به الى برصيصا، فإن عنده اسم الله الأعظم الذي إذا ســئل به أعطى ، و إذا دعى به أجاب ؛ فِحاءوه فدعا بتلك الدعوات ، فذهب عنمه الشيطان . ثم جعل الأبيض يفعل بالناس ذلك و يرشدهم الى برصيصا فيعافُّون = فانطلق الى جارية مر. بنات الملوك بين ثلاثة إخوة ، وكان أبوهم ملكا فمات واستخلف أخاه ، وكان عمها ملكًا في بني إسرائيل ؛ فعــذبها وخنقها • ثم جاء إليهم في صورة رجل متطبّب ليعالِحها فقــال : إن شيطانها مارد لا يطاق ، ولكن اذهبوا بها إلى برصيصا فـدعوها عنده ، فاذا جاء شيطانها دعا لها فبرئت ؛ فقالوا : لا يجيبنا إلى هذا؛ قال : فَٱبْنُوا صومعةً في جانب صومعته ثم ضعوها فها، وقولوا : هي أمانة عندك فاحتسب فيها . فسألوه ذلك فأبي ، فبنُّوا صومعة ووضعوا فيها الجارية ؛ فلما انفتل من صلاته عاين الحارية وما بهامن الجمال فأُسْفط في يده ، فحاءها الشيطان فخنقها فانفتل من صلاته ودعا لها فذهب عنها الشيطان، ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها . وكان يكشف عنها و يتعرض بها لبرصيصاً ، ثم جاءه الشيطان فقال : وَيُحَكُّ ! واقعْها ، فما تجد

مثلها ثم تتوب بعد ذلك . فلم يزل به حتى واقعها فحملت وظهر حملها . فقال له الشيطان : ويحك ! قــد افتضحت . فهل لك أن تقتلها ثم تتوب فلا تفتضــح ، فان جاءوك وسألوك فقل جاءهه شيطانها فذهب بها . فقتلها برصيصا ودفنها ليلا ؛ فأخذ الشيطان طَرف ثوبها حتى بق خارجًا من التراب ؛ ورجع برصيصًا إلى صـــلاته . ثم جاء الشيطان إلى إخوتها في المنام فقال : إن برصيصا فعل بأختكم كذا وكذا ، وقتلها ودفنها في جبل كذا وكذا ؛ فاستعظموا ذلك وقالوا لبرصيصا : ما فعلت أختنا ؟ فقيال : ذهب ما شيطانها ؛ فصدقوه وانصر فوا . ثم جاءهم الشـيطان في المنام وقال : إنها مدفونة في موضع كذا وكذا ، وإن طرف ردائها خارج من التراب ؛ فانطلقوا فوجدوها ، فهدموا صومعته وأنزلوه وخنقوه ، وحملوه إلى الملك فأقرّ على نفســه فأمر بقتله . فلما صُلب قال الشــيطان : أتعرفني ؟ قال لا والله ! قال : أنا صاحبك الذي علَّمتك الدعوات ، أما آتقيت الله أما استحيت وأنت أعبد بني إسرائيل! ثم لم يَكُفُكُ صِنْيِعِكُ حَتَّى فَضِيحِت نَفْسُكُ ، وأقررت علما وفضحت أشباهك من الناس! فإن متّ على هذه الحالة لم يُفلح أحد من نظرائك بعدك . فقال : كيف أصنع ؟ قال : تطيعني في خُصْلة واحدة وأنجيـك منهم وآخذ بأعينهم . قال : وما ذاك ؟ قال : تســجد لي سجدة واحدة ﴾ فقال : أنا أفعل؛ فسنجد له من دون الله . فقال : يا برصيصا، هذا أردت منك 🏿 كان عاقبة أمرك أن كفرت بربك ، إني برىء منك ، إني أخاف الله رب العالمين - وقال وهب ابنُ مُنَبِّه: إن عابداكان في بني إسرائيل ، وكان من أعبد أهل زمانه، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت ، وكانت بكرا، ايست لهم أخت غيرها، فخرج البعث على الاثتهم، فلم يدروا عند من يخُلُّفُونَ أَخْتُهُم ، ولا عند مَن يأمنون عليها ، ولا عند مَن يضعونها . قال : فاجتمع رأيهم على أَنْ يَخْلَفُوهَا عَنْدَ عَابِدَ بَنَّى إسرائيل، وكان ثقة في أنفسهم ؛ فأتوه فسألوه أن يخلَّفُوها عنده ؟ فتكون في كنفه وجواره إلى ان يقفلوا من غيراتهم ؛ فأبي ذلك عليهم وتعوَّذ بالله منهم ومن أختهم . قال فلم يزالوا به حتى أطمعهم فقــال : أنزاوها في بيت حذاء صَوْمعتى ؛ فأنزلوها في ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها ؛ فكثت في جــوار ذلك العابد زمانا.، يُنزل إليها الطعام من

<sup>(</sup>١) كذا في الأصول . ولعلها « أطاعهم » .

صومعته ، فيضعه عند باب الصومعة ، ثم يغلق بابه و يصعد في صومعته، ثم يأمرها فتتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام . قال : فتلطّف له الشـيطان فلم يزل يرغبّه في الحير ، ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهارًا، ويحتوفه أنيراها أحد فيعلقها . قال : فلبُّث بذلك زمانًا ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر ، وقال له : لو كنت تمشي إليها بطعامها حتى تضعه في بيتهاكان أعظمَ لأجرك ؛ قال: فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها فوضعه في بيتها ؛ قال : فلبث بذلك زمانا ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحَضَّه عليه ؛ وقال : لوكنت تكلُّمها وتحدَّثها فتأنس بحديثك ، فإنها قد استوحشت وحشةً شديدة . قال : فلم يزل به حتى حدَّثها زمانا يطلع عليها من فوق صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال ، لو كنت تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحدّثها وتقعد على باب بيتها فتحدّثك كان آنس لها . فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يحدّثها ، وتخرج الجارية من بيتها ؛ فلبثا زمانا يتحدّثان ؛ ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها، وقال : لو خرجتَ من باب صومعتك فِلست قريبًا من باب بيتهاكان آنس لها . فلم يزل به حتى فعل . قال : فلبثا زمانًا ؛ ثم جاءه إبليس فرغَّبه في الخير وفيما له من حسن الثواب فيما يصنع بها ، وقال له : لو دَنُوت من باب بيتها فحدَّثتها ولم تخرج من بيتها ؛ ففعل . فكان ينزل من صومعته فيقعد على ياب بيتها فيحدثها . فلبثًا بذلك حينًا ثم جاءه إبليس فقال : لو دخلت البيت معها تحدثها ولم تتركها تُبرز وجهها لأحد كان أحسنَ بك . فلم يزل به حتى دخل البيت ؛ فجعل يحدثها نهاره كله، فإذا أمسى صعد في صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك ، فلم يزل يزينها له حتى ضرب العابد على فخذها وقَبَّلها . فلم يزل به إبليس يحسَّنها في عينه ويسوِّل له حتى وقع عليها فأحبلها، فولدت له غلاماً . فجاءه إبليس فقال له : أرأيت أن جاء إخوة هــذه الحارية وقــد ولدت منك ! كيف تصنع ا لا آمن عليك أن تفتضح أو يفضحوك؟ فاعمِد إلى ابنها فآذبحه وآدفنه؛ فإنها ستكتم عليك مخافة إخوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها ؛ ففعل . فقال له ، أتراها تكتم إخوتها ما صنعت بها وقتلتَ ابنها! خذها فاذبحها وادفنها مع ابنها . فلم يزل به حتى ذبحها

وألقياها في الحَفيرة مع ابنها ، وأطبق عليها صخرة عظيمة ، وسيقى عليها التراب ، وصبحا في صومعته يتعبَّد فيها ؛ فمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث ؛ حتى قفـــل إخوتها من الغَزُّو ، فِخاءوه فسألوه عنها فنعاها لهم وترحّم عليها ، و بكى لهم وقال : كانت خيرَ أَمَّة ، وهـــذا قبرها فانظروا إليــه • فأتى إخوتها القــبر فبكُّوا على قبرها وترحُّموا عليها ، وأقاموا على قبرها أياما ثم انصرفو إلى أهاليهم . فلما جَنّ عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم ، أتاهم الشيطان في صــورة رجل مسافر ، فبــدأ بأكبرهم فسأله عن أختهم ؛ فأخبره بقول العابد وموتها وترحُّمـــه عليها ، وكيف أراهم موضع قبرها ؛ فكذُّبه الشيطان وقال ؛ لم يَصْدُقُكُم أمر أختكم ، إنه قد أحبل أختكم وولدت منه غلاما فذبحه وذبحها معه فزعًا منكم ، وألقاها في حَفيرة احتفرها خلف الباب الذي كانت فيــه عن يمين من دخله . فانطلقوا فادخلوا البيت الذي كانت فيــه عن يمين من دخله ؛ فإنكم ستجدونهما هنالك جميعًا كما أخبرتكم . قال ؛ وأتى الأوسط في منامه وقال له مشل ذلك . ثم أتى أصخرهم فقال له مشل ذلك . فلما استيقظ القوم استيقظوا متعجبين لما رأى كل واحد منهم . فأقبل بعضهم على بعض ، يقول كل واحد منهم لقد رأيت عجبًا ؛ فأخبر بعضهم بعضا بما رأى ، قال أكبرهم : هــذا حُلم ليس بشيء ؛ فامضوا بنا ودعوا هذا . قال أصغرهم : لا أمضى حتى آتى ذلك المكان فأنظر فيه . قال : فانطلقوا جميعًا حتى دخلوا البيت الذي كانت فيه أختهم ، ففتحوا الباب وبحثوا الموضع الذي وُصف لهم في منامهم ، فوجدوا أختهم وابنها مذبوحين في الحفيرة كما قيـل لهم ؛ فسألوا عنها العابد فصدَّق قول إبليس فيما صنع بهما . فاستعدُّوا عليه ملكهم ، فأنزل من صومعته فقدُّموه ليُصْلَب ؛ فلما أوقفوه على الخشـبة أتاه الشيطان فقال له : قــد علمت أنى صاحبك الذي فتنتك في المرأة حتى أحبلتها وذبحتًا وذبحتَ ابنها ؛ فإن أنت أطعتني اليوم وكفرت بالله الذي خلقك خلَّصتك مما أنت فيه . قال : فكفر العابد بالله . فلما كفر خلَّ عنه الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه . قال : ففيه نزلت هذه الآية «كَمَثَل الشَّيْطان إِذْ قال الإنسان اكْفُرْ فَـلَمَّا كَفَرَ قال إِني بَرِيءُ مِنك إِني أَخافُ اللهَ رَبُّ العالمين – إلى قوله – جزاءُ الظالمين » .

قال ابن عباس : فضرب الله هذا مثلًا للنافقين مع اليهود . وذلك أن الله تعالى أمر نبيَّه عليه السلام أن يُجْلِي بني النَّضِير من المدينة، فدَّس إليهم المنافقون ألا تخرجوا من دياركم، فإن قاتلوكم كنا معكم ، و إن أخرجوكم كنا معكم ؛ فحار بوا النبيّ صلى الله عليه وســـلم فخذلهم المنافقون ، وتبرُّءُوا منهم كما تبرُّأ الشيطان من بَرْصِيْصا العابد . فكان الرُّهبان بعد ذلك لايمشون إلا بالتُّقيَّة والكتمان . وطمع أهــل الفسوق والفجور في الأحبار فرمَوْهم بالبهتان والقبيح ؛ حتى كان أمر بُحريج الراهب ، و برَّأَه الله فانبسطت بعده الرهبان وظهروا للناس . وقيل : المعني مَثَلُ المنافقين في غدرهم لبني النَّضِير كَمَثل إبليس إذ قال لكفار قريش: « لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْم مِنَ النَّاسِ وَ إِنِّي جَارٌ لَكُمْ » الآية . وقال مجاهـد : المراد بالإنسان ها هنا جميع الناس في غرور الشيطان إياهم . ومعنى قوله تعـالى : « إِذْ قَالَ لِلإِنْسَانِ اكْفُرْ • أَى أغواه حتى قال : إنى كافر . وليس قول الشيطان : « إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبِّ الْعَالَمِينَ » حقيقة ، إنمــا هو على وجه التبرؤ من الإنسان ؛ فهو تأكيد لقوله تعالى : « إنى برىء منك » ، وفتح الياء من « إنى » نافع وابن كثير وأبو عمرو . وأسكن الباقون . ﴿ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا ﴾ أي عاقبة الشيطان وذلك الإنسان . ﴿ أُنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا ﴾ نصب على الحال . والتثنية ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب والشيطان . ومر . جعلها في الجنس فالمعنى : وكان عاقبة الفريقين أو الصنفين . ونصب «عاقبتهما» على أنه خبركان . والاسم ﴿ أَنَّهُمَا فِي النَّارِ» . وقرأ الحسن « فكان عاقِبَتُهُمَا » بالرفع على الضد من ذلك . وقرأ الأعمش = خَالِدَانِ فيهاً » بالرفع وذلك خلاف المرسوم . ورفعه على أنه خبر « أنّ » والظرف مُلْنَى .

قوله تعالى : يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا ٱتَّـقُوا ٱللَّهَ وَلْتَنَظُرْ نَفْسُ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدِيرٌ وَاتَّـقُوا ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ مِكَ تَعْمَلُونَ ﴿

<sup>(</sup>١) فى بعض الأصول : « وعدهم » . (٢) آية ٨٤ شورة الأنفال .

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ٱتَّقُوا اللهَ ﴾ فى أوامره ونواهيه، وأداء فرائضه واجتناب معاصيه . ﴿ وَلِتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَهُ لِهَ يعنى يوم القيامة ، والعرب تَكْنِي عن المستقبل بالغَدِ ، وقيل : ذِكْرَ الْغَدِ تنبيمًا على أن الساعة قريبة ؛ كما قال الشاعر :

\* و إن غدًا للناظرين ُوْرَيب

وقال الحسن وقتادة : قَرْب الساعة حتى جعلها كغَد ، ولا شك أن كل آتٍ قريبٌ ؛ والموت لا محالة آت ، ومعنى « مَا قَدَّمَتْ ، يعنى من خير أو شر ، ( وَاتَّقُ وا الله ) أعاد هذا تكريرا ، كقولك : أعجل اعجل ، إرْم إرْم ، وقيل التقوى الأولى التو بة فيما مضى من الذنوب ، والثانية اتقاء المعاصى في المستقبل ، ( إِنّ الله خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ) قال سعيد بن جبير : أي بكون منكم ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُـوا اللَّهَ فَأَنسَلُهُمْ أَنفُسَهُمْ أَنفُسَهُمْ أَنفُسَهُمْ أَ

قوله تعالى : ﴿ وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللّهَ ﴾ أى تركوا أمره . ﴿ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ أن يعملوا له عنوا به قاله ابن حبّان . وقيل : نسوا حق الله فأنساهم حق أنفسهم ؛ قاله سفيان . وقيل : « نسوا الله \* بترك شكره وتعظيمه . « فأنساهم أنفسهم » بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضا ؛ حكاه ابن عيسى \* وقال سهل بن عبد الله : « نسوا الله » عند الذوب ، « فأنساهم أنفسهم » عند التو بة \* ونسب تعالى الفعل إلى نفسه في «أنساهم» إذكان ذلك بسبب أمره ونهيه الذي تركوه ، وقيل : « نسوا الله » في الرخاء ، \* فأنساهم أنفسهم » أما الفاسقُون ) قال ابن جبير: العاصون ، وقال ابن زيد: الكاذبون، وأصل الفسق الخروج ؛ أي الذين خرجوا عن طاعة الله \*

<sup>(</sup>۱) فى فرائد اللَّال أن قائل هذا هو قراد بن أجدع للنعان بن المنذر . ولفظ البيت : فإن يك صدر هذا اليوم ولى الله فاست غدا لناظــره قريب

قوله تعالى : لَا يَسْتَوِى أَصْلَبُ النَّارِ وَأَصْلَبُ الْجَنَّةِ أَصْلَبُ الْجَنَّةِ أَصْلَبُ الْجَنَّةِ مَ

قوله تعالى : ( لَا يَسْتَوِى أَضْحَابُ النَّارِ وَأَضْحَابُ الجُنَّةِ ﴾ أى فى الفضل والرتبة . ( أَضْحَابُ الجُنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ أى المقربون المكرمون ، وقيل : الناجون من النار ، وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى « المائدة » عند قوله تعالى ، « قل لا يَسْتَوِى الجبِيثُ والطَّيِّبُ » . وفى سورة « السجدة » عند قوله تعالى : « أَهْنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَنْ كَانَ فَاسِقًا لا يَسْتُوونَ » . وفى سورة «ص = «أم تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّةِينَ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأُرْضِ أَمْ تَجْعَلُ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ مِنْ لَا عَادَة ،

قوله تعالى : لَوْ أَنزَلْنَ هَلْذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَلْسَعًا مُتَكَالًا مُنْكُلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ مَنْ خَشْيَةِ ٱللَّهُ وَتِلْكَ ٱلْأَمْشَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مُنْكُ لَنْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ ا

قوله تعالى : ( لَوْ أَنْزَلْنَا هَــذَا الْقُرْآنَ مَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا ﴾ حَثْ على تأمّل مواعظ القرآن ، و بَيّن أنه لا عذر في ترك التــدبُّر ، فإنه لو خوطب بهذا القرآن الجبال مـع تركيب العقل فيها لانقادت لمواعظه ، ولرأيتها على صلابتها ورزانتها خاشــعة متصدّعة ، أى متشققة من خشية الله ، والخاشع : الذليــل ، والمتصدّع : المتشقق ، وقيــل : «خاشعًا » لله بما كلفه من طاعتــه ، «متصدّعًا » من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه ، وقيــل : هو على وجه المَثَلُ للكفار .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَصْرِبُهَا لِلنَّاسِ) أى إنه او أنزل هذا القرآن على جبل لخشع لوعده وتصدّع لوعيده ؛ وأنتم أيها المقهورون بإعجازه لا ترغبون في وعده ولا ترهبون من

<sup>(</sup>١) آية ١٠٠ داجع جر ٢ ص ٣٢٧ (٢) آية ١٨ د أجع جر ١٤ ص ١٠٥

<sup>(</sup>٣) آية ٢٨ راجع جـ ١٥ ص ١٩١ طبعة أولى أو ثانية .

وعيده ! وقيل : الخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم؛ أى لو أنزلنا هذا القرآن يا مجد على جبل لما ثبت، وتصدّع من نزوله عليه؛ وقد أنزلناه عليك وثبّتناك له؛ فيكون ذلك امتناناً عليه أن ثبته لما لا تثبت له الجبال ، وقيل : إنه خطاب للائمة ، وأن الله تعالى لو أنذر بهدذا القرآن الجبال لتصدّعت من خشية الله ، والإنسان أقل قوّة وأكثر ثباتا ؛ فهو يقوم بحقه إن أطاع، ويقدر على ردّه إن عصى؛ لأنه موعود بالثواب ومنجور بالعقاب =

قوله تمالى ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَآ إِلَنَهَ إِلَّا هُوَّ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَلَدُةِ هُوَ الرَّمْكُنُ الرَّحِيمُ ﴿

قوله تعالى : ﴿ هُوَ اللّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلّا هُوَ عَا لِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ قال ابن عباس : عالم السر والعلانية ، وقيل : ماكان وما يكون ، وقال سهل : عالم بالآخرة والدنيا ، وقيل : « الغيب » ما لم يعلم العباد ولا عاينوه ، « والشهادة » ما علموا وشاهدوا ، ﴿ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ تقديمً ،

قوله تعالى : ﴿ هُوَ اللّهُ الّذِي لَا إِلّهَ إِلّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ﴾ أى المنزّه عن كل نقص ، والطاهر عن كل عيب ، والقدّس ( بالتحريك ) : السّطل بلغة أهمل الحجاز ؛ لأنه يُتَطَهَّر به ، ومنه القادوس لواحد الأواني التي يستخرج بها الماء من البئر بالسانية ، وكان سِيبَو يُه يقول : قَدُّوس وسَبُّوح ؛ بفتح أقلها ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكساني يقول : قَدُّوس وسَبُّوح ؛ بفتح أقلها ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكساني أعرابيا فصيحا يُكْنَى أبا الدينار يقرأ « القَدّوس ، بفتح القاف ، قال تَعْلب : كل اسم على

<sup>(</sup>١) واجع جـ ١ ص ٢٠٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

<sup>(</sup>٢) من معنى السائية : الدُّلووأدواته ، والمراد هنا الأدوات التي يستخرج بها المــاء .

فَعُول فهو مفتوح الأول؛ مثل سَفُود وكلّوب وتَنّور وسَمُّور وشَبُّوط، إلا السَّبُوح والقُدّوس فإن الضم فيهما أكثر؛ وقد يفتحان ، وكذلك الذُّرُوح (بالضم) وقد يفتح ، ((السَّلَامُ)) أى ذو السلامة من النقائص ، وقال ابن العربي : اتفق العلماء رحمة الله عليهم على أن معنى قولنا في الله «السلام» : النسبة ؛ تقديره ذو السلامة ، ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال : الأول – معناه الذي سَلِم من كل عيب و بَرِئ من كل نقص ، الشاني – معناه ذو السلام ؛ أي المسلم على عباده في الجنة ؛ كما قال : «سلام قولاً من ربَّ رحيم » الثالث – فو السلام ؛ أي المسلم على عباده في الجنة ؛ كما قال : «سلام قولاً من ربَّ رحيم » الثالث – أن معناه الذي سلم الحلق من ظلمه ،

قلت: وهذا قول الخطابي؛ وعليه والذي قبله يكون صفة فعل ، وعلى أنه البرىء من العيوب والنقائص يكون صفة ذات ، وقيل: السلام معناه المسلم لعباده ، (الْمُؤْمِنُ) أي المصدق لرسله بإظهار معجزاته عليهم ، ومصدق المؤمنين ما وعدهم به من الثواب ، ومصدق الكافرين ما أوعدهم من العقاب ، وقيل: المؤمن الذي يؤمن أولياءه من عذابه ، ويؤمن عباده من ظلمه ؛ يقال: آمنه من الأمان الذي هو ضدّ الخوف ؛ كما قال تعالى: « وآمَنهم من خَوْفِ » فهو مؤمن ؛ قال النابغة:

والْمُؤْمِن العائذاتِ الطيرِ يَمْسَحُها ﴿ رُكِبَانُ مَكَةَ بِينِ الغِيلِ والسَّنَدِ (٢) وقال وقال عجاهد : المؤمن الذي وَحد نفسه بقوله : • شَهِدَ الله أنه لا إله إلا هو » • وقال ابن عباس : إذا كان يوم القيامة أخرج أهل التوحيد من النار • وأوّل من يخرج من وافق

ابن عباس ؛ إذا فان يوم الفيامة الحرج إلهل الموحيد من المار ، وأول من يحرج من وأفق اسمه اسم نبي وافق الله تعالى لباقيهم ؛ أنتم

<sup>(</sup>۱) السفود: حديدة يشوى عليها اللحم؟ والجمع سفافيد . والكلوب: جديدة معطوفة كالخطاف . والتنسور: الكانون يخبز فيه . والسمور: حيوان برى يشبه السنور يتخذمن جلده فراء ثمينة للينها وخفتها وادفائها وحسنها . والشبوط: سمك رقيق الذنب عريض الوسط لين المس صغير الرأس . والجمع شبا بيط .

<sup>(</sup>٢) الذروح : دويبة حمراً منقطة بسواد تطيرً وهي من السموم القائلة ٠

 <sup>(</sup>٣) العائذات : ما عاذ بالبيت من الطير . والغيل : الشجر الكثير الملتف . والسند : ما قابلك من الجبل وعلا
 عن السفح .
 (٤) آية ١٨ سورة آل عمران .

المسلمون وأنا السلام، وأنتم المؤمنون وأنا المؤمن؛ فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين . (١) (١) (١) (للهُمَيْمِنُ الْعَزِيزُ ﴾ تقدّم الكلام في المهيمن في «المائدة» وفي « العزيز » في غير موضع. ( الحُمَّادُ ﴾ قال ابن عباس : هو العظيم ، وجبروت الله عظمته ، وهو على هذا القول صفة ذات؛ من قولهم : نخلة جَبَّارة ، قال امرؤ القَيْس :

ســـوامق جبّــار أثِيث فــروعُه \* وعالين قنــوانا من البُسْر أحــرا

يعنى النخلة التى فاتت اليد . فكان هـذا الاسم يدل على عظمة الله وتقديسه عن أن تناله النقائص وصفات الحدث ، وقيل : هو من الجَبْروهو الإصلاح ، يقال : جبرت العظم فجبر ؛ إذا أصلحته بعـد الكسر ؛ فهو فعّال من جبر إذا أصلح الكسير وأغنى الفقير ، وقال الفراء : هو من أجبره على الأمر أى قهره ، قال : ولم أسمع فعّالا من أفعل إلا في جبار ودرّاك من أدرك ، وقيل : الجبار الذي لا تطاق سَطُوته ، ﴿ الْمُتَكَبِّرُ ﴾ الذي تكبر بربوبيته فلا شيء مثله ، وقيل : المجبر عن كل سـوء ، المتعظم عما لا يليق به من صفات الحدث والذم ، وأصل الكبر والكبرياء الامتناع وقلة الانقياد ، وقال حُميد بن تَوْر :

عَفَت مثل ما يعفو الفَصِيل فأصبحت \* بها حكبرياء الصعب وهي ذلول والكبرياء في صفات الخلوقين ذم ، وفي الصحيح عن أبي همريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في يرويه عن رَبّه تبارك وتعالى أنه قال : والكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني في واحد منهما قصمته ثم قذفته في النار " وقيل : المتكبر معناه العالى ، وقيل : معناه الكبير لأنه أجل من أن يتكلف كبراً ، وقد يقال : تظلم بمعنى ظلم وتشتم بمعنى شتم ، واستقر بمعنى قر ، كذلك المتكبر بمعنى الكبير ، وليس يقال : تظلم بمعنى ظلم وتشتم بمعنى شتم ، واستقر بمعنى قر ، كذلك المتكبر بمعنى الكبير ، وليس كا يوصف به المخلوق إذا وصف بتفعل إذا نسب إلى ما لم يكن منه ، ثم نزه نفسه فقال ا

﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ أى تنزيهًا لجلالته وعظمته . ﴿ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ٦ ص ٢١٠ طبعة أولى أو ثانية ٠ (٢) راجع جـ ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية ٠

<sup>(</sup>٣) سوامق: مرتفعات. والأثبيث: الملتف.والقنوان: العذق. ﴿ وَ ﴾ في نسخة: ﴿واستمر بمعنى مر ۗ ».

قوله تعالى : هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسْتِحُ لَهُ مَا فِي السَّمَلُوٰ تِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ الْمُسْتَىٰ لَيْكُ لَهُ مَا فِي السَّمَلُوٰ تِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ اللَّهُ اللَّ

قوله تعالى : ( هُوَ اللّهُ الْحَالِقُ الْبَارِئُ المُصُورُ ) = الخالق = هنا المقدِّر . و «البارئ» المنشئ المخترع = و « المصور » مصور الصور و مركبها على هيئات غتلفة = فالتصوير مرتب على الخلق والبرأية و تابع لها . ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل = وخلق الله الإنسان في أرحام الأمهات ثلاث خِلَق : جعله عَلَقَدةً ، ثم مُضْغَةً ، ثم جعله صورة وهو التشكيل الذي يكون به صورة وهيئة يُعرف بها ويُتميز عن غيره بسِمَتها = فتبارك الله أحسن الخالقين . وقال النابغة :

الخالق البارئ المصوّر في الله عارَّحام ماءٌ حتى يصير دماً

وقد جعل بعض النياس الخلق بمعنى التصوير؛ وليس كذلك ، و إنميا التصوير آخرا والتقدير أوّلًا والبراية بينهما ، ومنه قوله الحق : « و إذْ تَخَلْقُ مِنَ الطّبينِ كَهَيْئَةَ الطّبيرِ » ، وقال زُهير :

وَلاَنتَ تَفْـــرى مَا خَلَقْتَ وبع. \* فَ القوم يَخْلُقُ ثُم لا يَفْـــرِى

يقول: تُقَدِّر مَا تُقَدِّر ثُم تَقْرِيه ؛ أَى تُمضيه على وَفْق تقديرك ، وغيرك يقدر ما لا يتم له ولا يقع فيه مراده ؛ إما لقصوره في تصوّر تقديره أو لعجزه عن تمام مراده ، وقد أتينا على هذا كله في « الكتّاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » والحدد لله ، وعن حاطب ابن أبي بَلْتَعَة أنه قرأ « البارئ المصوَّر » بفتح الواو ونصب الراء ؛ أى الذي يبرأ المصوَّر ؛ أي بين أبي بَلْتَعَة أنه قرأ « البارئ المصوَّر » بفتح الواو ونصب الراء ؛ أى الذي يبرأ المصوَّر ؛ أي يميز ما يصوّره بتفاوت الهيئات ، ذكره الزَّعَشَرِي « ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم الكلام فيه ، وعن أبي هريرة قال : ما في السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم الكلام فيه ، وعن أبي هريرة قال : سألت خليل أبا القاسم رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال: وقيا أبا هريرة »

<sup>(</sup>١) كذا في نسخ الأصل ـ والذي في كتب اللغة : « برأ الله الخلق بره او بروء ا » .

<sup>(</sup>۲) آية ۱۰ به سورة المسائدة . (۳) راجع جدا ص ۲۸۷ و جد۲ ص ۱۳۱ و جد۱ ص ۲۹۳

عليك بآخر سورة الحشر فأكثر قراءتها " فأعدت عليه فأعاد على فأعدت عليه فأعاد على " وقال جابر بن زيد ، ان اسم الله الأعظم هو الله لمكان هذه الآية ، وعن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ، " من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر " . وعن أبى أمامة قال ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : ومن قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم فقد أوجب الله له الجنة " .

## ســورة المتحنــة

مدنيّة في قول الجميع ، وهي ثلاث عشرة آية

الممتحنة (بكسرالحاء) أى المختبرة ، أضيف الفعل إليها مجازا ؛ كما سُمِّيت سورة «براءة» المبعثرة والفاضحة ، لما كشفت من عيوب المنافقين ، ومن قال في هـذه السورة : المتحنة (بفتح الحاء) فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها ، وهي أم كُلْثُوم بنت عُقبة بن أبي مُعَيْط ، قال الله تعالى : « فآمتحنوهن الله أعلمُ بإيمانهن » الآية ، وهي آمرأة عبد الرحمن ابن عَوْف، ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن ،

## إنس لَمِنْدُ الرَّحْدُ الرِّحِيمِ

يَنَأَيُّهَ اللَّهِ الْمَوَدَّة وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَآءَكُمْ مِّنَ الْحَـنِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّة وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَآءَكُمْ مِّنَ الْحَـنِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن الْحَـنِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن الْحَرَّةُ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَآءَكُمْ مِّن الْحَـنَةُ جَهَدَا فِي سَبِيلِي وَإِيَّاكُمْ أَن اللَّهُ وَبِكُمْ إِن لَيْهِم بِالْمَودَّة وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَعْلَمُ مِنَا أَعْدَتُهُ وَمَن يَفْعَلْهُ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ شَهِ

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَّخِدُوا عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ عَدَّى ٱتّخدذ إلى مفعولين، وهما «عدَوَكُم أُولِياءً» . والعَدُو فَعُول من عَدَا كعفُو من عَفَا ، ولكونه على زِنَة المصدر أوقع على الجماعة إيقاعه على الواحد ، وفي هذه الآية سبع مسائل :

الأولى – قوله تعالى : ﴿ يَأْيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوًّى وَعَدُوًّ كُمْ ﴾ روى الأئمة واللفظ لمسلم - عن على رضى الله عنه قال : بَعَثَنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أنا والزُّبير والمقْداد فقال : وه أنتوا رَوْضَةَ خَانِح فإن بها ظَمِينَة معها كتاب فخذوه منها ؟ ، فانطلقنا تَعَادُى بِنَا خُيْلُنَا ؛ فإذا نحن بالمرأة ، فقلنا : أخرجي الكتَّاب ؛ فقالت : ما معي كتَّاب - فقلنا : لَتُخْرِجِنّ الكِتَابِ أَوْ لَتُلْقَيَنّ الثيابِ ؛ فأخرجته من عِقاصها . فأتينا به رســول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فيه : من حاطب بن أبى بَلْتَعَةَ إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسـول الله صلى الله عليــه وسلم . فقال رســول الله صـــلى الله عليــه وسلم : وديا حاطب ما هذا ؟ قال لا تعجل على يا رسول الله ، إنى كنت آمراً مُلْصَقًا في قويش \_ قال سفيان : كان حَلِيفًا لهم، ولم يكن من أنْفُسها ــ وكان ممن كان معك من المهاجرين لهم قرابات يَعْمُون بها أهليهم، فأحببت إذ فاتنى ذلك من النَّسَب فيهم أن أتَّخــذ فيهم يدًّا يحمون بها قرابتي، ولم أفعله كفرًا ولا ارتدادًا عن ديني، ولا رضًا بالكفر بعد الإسلام. فقال النبي " صلى الله عليه وسلم : وو صَدَق ، و فقال عمر : دَعْنِي يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق. فقال : وه إنه قد شهد بدرًا وما يُدريك لعلّ الله آطلع على أهل بدر فقال آعملوا ما شئتم فقـــد غَفَرتُ لَكُمْ '' فَأَنزَلَ الله عَنْ وجل « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَّخِذُوا عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ». قيل ؛ اسم المرأة سارّة من موالى قريش ، وكان في الكتاب : « أمّا بعدُ ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجّه إليكم بجيش كالليل يسير كالسّيل، وأقسم بالله لو لم يَسِرُ إليكم إلا وحده لأظفره الله بكم ، وأنجز له مَوْعِدَه فيكم ؛ فإن الله ولِيَّــه وناصره . ذكره بعض المفسرين .

<sup>(</sup>١) موضع بين مكة والمدينة على اثنى عشر ميلا من المدينة •

<sup>(</sup>٢) الظمينة : هي المرأة في الهودج . ولا يقال ظمينة إلا وهي كذلك . ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ أَي تَجْرَى -

وذكر القُشَيْرِي والتَّعْلَي أن حاطب بن أبي بَلْتَعَة كان رجلا من أهل اليمن، وكان له حلف بمكة في بنى أسد بن عبد العُزَّى رَهْط الزبير بن العَوّام . وقيل : كان حليفًا للزبير بن العَوّام ، فقدمت من مكة سارة مولاة أبي عمرو بن صَيْفِي" بن هاشم بن عبد مَناف إلى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتحجهز لفتح مكة . وقيل : كان هذا في زمن الحُدَيْبِيَّة ؛ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو أمهاجرة جئت يا سارة ٬٬٬ فقالت لا . قال : وو أمسامة جئت٬٬ قالت لا . قال : وفي اجاء بك " قالت : كنتم الأهل والموالى والأصل والعَشيرة ، وقد ذهب الموالى – تعنى قُتلوا يوم بدر – وقد احتجتُ حاجةً شديدة فقدمت عليكم لتعطونى وتكسوني ؛ فقال عليه الصلاة والسلام : وفر فأين أنت عن شباب أهل مكة " وكانت مُغنّيةً ، قالت : ما طُلب منِّي شيء بعد وقعة بدر. فحثُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بني عبد المطلب وبنى المطلب على إعطائها ، فكسَّوْها وأعطوْها وحمُّوها فخرجت إلى مكة ، وأتاها حاطب فقـال : أعطيك عشرة دنانير وُبُرُداً على أن تبلغي هـذا الكتاب إلى أهل مكة . وكتب في الكتاب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم . فخرجت سارة ، ونزل جبريل فأخبر النبيّ صلى الله عليــه وسلم بذلك ، فبعث عليًّـا والزبير وأبا مَرْتَد الغَنَــويّ -وفى رواية : عليًّا والزبير والمقْدَاد . وفى رواية : أرسل عليًّا وعَمَّار بن يا سر . وفي رواية : عليًّا. وعمارا وعمر والزبير وطَلْحة والمقداد وأبا مَنْ تَد ــ وكانوا كلهم فرسانا ــ وقال لهم : و انطلقوا حتى تأتوا رَوْضَةَ خاخ فإن بها ظَعينة ومعها كتاب من حاطب إلى المشركين فخذوه منها وخلُّوا سبيلها فإن لم تدفعه لكم فآضر بوا عنقها " فادركوها في ذلك المكان ، فقالوا لها : أين الكتاب ؟ فحلفت ما معها كتاب ؛ ففّتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتاباً ، فهمُّوا بالرجوع فقال على : والله ما كَذَبّنا ولا كَدُّبْنا ! وَسَلّ سيفه وقال : أخرجى الكتاب و إلا والله لأجردنك ولأضرِبَنَّ عنقكِ ؛ فلما رأت الحِدّ أخرجته من ذؤابتها – وفي رواية من مُحُبِّزُتها – فخلُّوا 

<sup>(</sup>١) الحجزة ، معقد الإزار . وموضع التكة من السراويل .

و هل تعرف الكتاب ؟ " قال نعم ، وذكر الحديث بنحو ما تقدّم ، ورُوِى أن النبي صلى الله عليه وسلم أمّن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة هي أحدهم ،

(۱) الثانيـــة ــ السورة أصلُ في النَّهْي عن موالاة الكفار، وقد مضى ذلك في غير موضع، من ذلك قوله تعالى . • لا يَتّخِـنِ المُنُونَ النّكَافِرينَ أُولِياءً مِنْ دُونِ المؤمنين » • « يأيّا الذين آمنوا لا نَتّخِـدُوا اليهودَ والنصارَى الذين آمنوا لا نَتّخِـدُوا اليهودَ والنصارَى أولياءَ » • ومشله كثير • وذكر أن حاطباً لما سمع « يأيها الذين آمنوا » عُشِي عليه من الفرح بخطاب الإيمان •

الثالثية - قوله تعالى : ﴿ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَةِ ﴾ يعنى بالظاهر ؛ لأن قلب حاطب كان سليًا ؛ بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : " أما صاحبكم فقد صدق ". وهذا نصّ في سلامة فؤاده وخلوص اعتقاده ، والباء في « بالمودة » زائدة ؛ كما تقول : قرأت السورة وقرأت بالسورة ، ورميت إليه ما في نفسي و بما في نفسي ، ويجوز أن تكون ثابتة على أن مفعول « تُلقُون » محذوف ؛ معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم وكذلك « تُسرون إليهم بالمودة » أي بسبب المودة وخروجها وقال الفرّاء : « تلقون إليهم بالمودة » من صلة « أولياء » ودخول الباء في المودة وخروجها سواء ، ويجوز أن تتعلق به « له تتخذوا » حالاً من ضميره ، و به « أولياء » صفة له ، و يجوز أن تكون استثنافا ، ومعني « تلقون إليهم بالمودّة » تخبر ونهم بسرائر المسلمين وتنصحون لهم ، وقاله الزجاج .

الرابعـــة ــ من كثر تطلّعه على عورات المسلمين وينبّـه عليهم ويعرّف عدوهـم بأخبارهم لم يكن بذلك كافرا إذا كان فعله لغَرض دُنيَوِى واعتقاده على ذلك سليم ؛ كما فعل حاطب حين قصد بذلك اتخاذ اليّد ولم يَنْو الرِّدة عن الدِّين .

<sup>(</sup>۱) داجع ج ٤ ص ٥ و ١٧٨ و ج ٢ ص ٢١٦ ٠

الخامسة \_ إذا قلنا لا يكون بذلك كافرا فهل يقتل بذلك حدّا أم لا ؟ اختلف الناس فيه ؛ فقال مالك وابن القاسم وأشهب : يجتهد فى ذلك الإمام • وقال عبد الملك • إذا كانت عادته تلك قُتل؛ لأنه جاسوس • وقد قال مالك بقتل الجاسوس — وهوصحيح — لإضراره بالمسلمين وسَعْيه بالفساد فى الأرض ، ولعل آبن الماجشُون إنما اتخذ التكرار فى هذا لأن حاطبا أخذ فى أقل فعله • والله أعلم .

السادسية \_ فإن كان الجاسوس كافرا فقال الأوزاعي": يكون نقضا لعهده ، وقال أَصْبَغ : الجاسوس الحسرية يعاقبان إلا إن تظاهرا على الإسلام فيقتلان ، وقد روى عن على "بن أبى طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بعين للشركين اسمه فُرات بن حَيان ، فأمر به أن يقتل ، فصاح : يا معشر الأنصار ، أُقْتَلُ وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن عدا رسول الله ! فأمر به النبي" صلى الله عليه وسلم غلى سبيله ، ثم قال : وو إن منكم من أكله إلى إيمانه منهم فُرات بن حَيان "، وقوله : « وقد كفروا » حال ، إمّا من « لا انتخذوا » و إما من « تُلقُون » أى لا تتولّوهم أو توادّوهم ، وهذه حالهم = وقرأ الجَدْدِي" « لما جاءكم » أى كفروا لأجل ما جاءكم من الحق ،

السابعــة ــ قوله تعالى : ﴿ يُحْوِجُونَ الرَّسُـولَ ﴾ استئناف كلام كالتفسير لكفرهم وعُتُوهم ، أوحال من «كفروا» . ﴿ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُوْمِنُوا بِالله وَ بَكُمْ ﴾ تعليلُ لـ «يخرِجون» المعنى يخرجون الرسول و يخرجونكم من مكة لأن تؤمنوا بالله ؟ أى لأجل إيمانكم بالله ، قال آبن عباس : وكان حاطب ممن أخرج مع النبي صلى الله عليه وســلم ، وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؟ والتقدير لا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء إن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيلي وقيل : في الكلام حذف ؟ والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي ، فلا تلقوا اليهــم بالمودّة ، وقيل : «إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي والتبغاء مرضاتي » شَرْطُ وجوابُه مقــدّم ، والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي والتبغاء مرضاتي » شَرْطُ وجوابُه مقــدّم ، والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء = ونصب مقــدّم ، والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء = ونصب مقــدّم ، والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء = ونصب مقــدّم ، والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء الله من مقــدّم ، والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء الله ونصب

« تلقون » ومبيّن عنه ، والأفعال تبدل من الأفعال كما قال : «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا. (١) يُضاعَفْ له العذابُ» ، وأنشد سيبَوَ يْه :

مَتَى تَأْتِنَا تُلْمِمْ بنا في ديارنا \* تَجِـدْ حَطَبًا جَزْلًا ونارًا تَأْجَجَا

وقيل ، هو على تقدير أنتم تُسِرّون إليهـم بالمودّة ؛ فيكون استئنافا . وهـذا كلّه معاتبةً خاطب ، وهو يدل على فضله وكرامته ونصيحته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق إيمانه ؛ فإن المعاتبة لا تكون إلا من مُحِبّ لحبيبه ، كما قال :

أعاتب ذا المـودّة من صديق \* إذا ما رابني منـه اجتناب إذا ذهب العِمّـاب فليس ودُّ \* ويبق الـودّ ما بقي العمّـاب

ومعنى « بِالمودّةِ » أى بالنصيحة فى الكتاب إليهم . والباء زائدة كما ذكرنا، أو ثابتــة غير زائـــدة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ ﴾ أضمرتم . ﴿ وَمَا أَعْلَنْتُمْ ﴾ أظهرتم . والباء في « بما » زائدة ؛ يقال : علمت كذا وعلمت بكذا ، وقيل : وأنا أعلم من كل أحد بما تخفون وما تعلنون ؛ فحذف من كل أحد ، كما يقال : فلان أعلم وأفضل من غيره ، وقال ابن عباس : وأنا أعلم بما أخفيتم في صدوركم وما أظهرتم بألسنتكم من الإقرار والتوحيد ، ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ ﴾ أي من يسر إليهم و يكاتبهم منكم ، ﴿ وَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ ﴾ أي أي من يسر إليهم و يكاتبهم منكم ، ﴿ وَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ ﴾ أي أي من يسر إليهم و يكاتبهم منكم ، ﴿ وَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ ﴾ أي أي من يسر اليهم و يكاتبهم منكم ، ﴿ وَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ ﴾

قوله تعالى ، إِن يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَآءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَنْسِنَتَهُم بِالشَّوَءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿

قوله تعمالى : ﴿ إِنْ يَثْقَفُوكُمْ ﴾ يلقوكم و يصادفوكم ؛ ومنه المثاقفة ؛ أى طلب مصادفة الغيرة في المسايفة وشبهها . وقيل : « يثقفوكم » يظفروا بكم و يتمكّنوا منكم . ﴿ يَكُونُوا لَكُمْ

<sup>(</sup>١) آية ٦٨ سورة الفرقان .

أَعْدَاءً وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهُمْ وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالسَّوعِ ﴾ أى [أيديهم] بالضرب والفتل، وألسنتهم بالشتم . ﴿ وَوَدُّوا لَوْ تَكُفُرُونَ ﴾ بمحمد؛ فلا تناصحوهم فإنهم لا يناصحونكم .

قوله تعلى : لَن تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَٱللَّهُ مُن وَاللَّهُ مِنَ تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿

قوله تمالى : ﴿ إِنَّ تَنْفَعَكُمُ أَرْحَامُكُمُ ﴾ لما اعتذر حاطب بأن له أولادًا وأرحامًا فيما بينهم ، بين الرب عن وجل أن الأهل والأولاد لا ينفعون شيئا يوم القيامة إن عُصى من أجل ذلك ، ﴿ يَفْصِلُ بَيْنَكُمُ ﴾ فَيُدْخِل المؤمنين الجنة و يدخل الكافرين النار ، وفي «يفصل» قراءات سبع : قرأ عاصم • يَفْصِل » بفتح الياء وكسر الصاد مخففًا ، وقرأ حزة والكسائي « يُفَصِّل » بضم الياء وكسر الصاد مشددًا إلا أنه على ما لم يسم فاعله ، وقرأ طلحة والنَّخَعي بالنون وكسر الصاد مشددة ، وروى عن عَلْقَمة كذلك بالنون مخففة ، وقرأ قتادة وأبو حَيْوة « يُفْصِل • بضم الياء وكسر الصاد على عن عَلْقَمة كذلك بالنون مخففة ، وقرأ قتادة وأبو حَيْوة « يُفْصِل • بضم الياء وكسر الصاد على الفعدل المجهول ، واختاره أبو عبيد ، فمن خفف فلقوله : « وَهُو خَيْرُ الْفَاصِلِينَ • وقوله : الفعدل المجهول ، واختاره أبو عبيد ، فمن خفف فلقوله : « وَهُو خَيْرُ الْفَاصِلِينَ • وقوله : « إنّ يَوْمَ الْفَاصِلِينَ • ومن شدد فلا أن ذلك أبين في الفعدل الكثير المكرر المتردد ، ومن أتى به مُسمَّى الفاعل رد الضمير الى الله تعلى ، ومن قرأ بالنون فعل التعظيم • ﴿ وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ،

قوله تعالى : قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أَسْوَةً حَسَنَةٌ فِى إِبْرَاهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ وَ إِبْرَاهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ وَ إِذْ قَالُوا لَقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَ ۚ وَأُ مِنكُمْ وَمِثَ كَغُبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ٱلْعَدَاوَةُ وَٱلْبَغْضَآهُ أَبَدًا حَتَى تُؤْمِنُوا بِٱللّهِ بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَا وَبَيْنَكُمُ ٱلْعَدَاوَةُ وَٱلْبَغْضَآهُ أَبَدًا حَتَى تُؤْمِنُوا بِٱللّهِ

<sup>(</sup>٢) آية . ٤ سورة الدخان .

<sup>(</sup>١) آية ٧ ه سورة الأنمام .

وَحْدَهُ وَ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّهِ مِن شَيْءً وَلَيْنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلُنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمُصِيرُ ﴿ مَنَ اللّهِ مِن شَيْءً وَلَيْكَ الْمُصِيرُ ﴿ مَنَ اللّهِ مِن شَيْءً وَلَيْنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلُنَا وَإِلَيْكَ الْمُصِيرُ ﴿ مَن اللّهِ مِن شَيْءً لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَاةً لِلّهَ لَلّهَ مَا لَعَالَمُ لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَاةً لِلّهَ لَا يَكُولُوا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِلَيْكَ أَنتَ الْعَارِيزُ لَكَ اللّهَ اللّهِ مَن اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

قوله تمالى: ﴿ وَقَدْ كَانَتُ لَكُمْ أُسْوَةً حَسَنَةً فِي إِبرَاهِمَ ﴾ لما نهى عن موالاة الكفار ذكر قصة إبراهيم عليه السلام، وأن من سيرته التبرَّو من الكفار؛ أى فأقتدوا به وأتموا؛ إلا في استغفاره لأبيه ، والإسوّة والأسوّة ما يُتَاسَى به ، مشل القدوة والقُدُوة ، ويقال : ﴿ وَالّذِينَ هو إسوتك ؛ أى مثلك وأنت مثله ، وقرأ عاصم « أُسوّة » بضم المموزة ، لغتان ، ﴿ وَالّذِينَ معه ﴾ يعنى أصحاب إبراهيم من المؤمنين ، وقال ابن زيد : هم الأنبياء ، ﴿ إِذْ قالوا لقوْمِهُ ﴾ معه ﴾ يعنى أصحاب إبراهيم من المؤمنين ، وقال ابن زيد : هم الأنبياء ، ﴿ إِذْ قالوا لقوْمِهُ ﴾ مثل الكفار » ﴿ إِنّا بُراء مِنكُم وَمُمّا تَمْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهَ ﴾ أى الأصنام ، وبُراء جمع برىء ؛ مثل شريك وشركاء ، وظريف وظرفاء ، وقراءة العامة على وزن فُمَاك ، وقرأ عيسى بن عمر وابن أبى إسحاق » براء » بكسر الباء على وزن فِعال ؛ مثل قصير وقصار ، وطويل وطوال ، وابن أبى إسحاق » وظريف وظراف ، ويحوز ترك الهمزة حتى تقول : براً ؛ وتنون ، وقُوحى «براء» على الوصف وظريف وظراف ، ويحوز ترك الهمزة حتى تقول : براً ؛ وتنون ، وقرئ شرع من قبلنا شرع كُون أن يُم الماصد ، وقرئ «بُون أي أي علم المنام في فعله ، وذلك يصحح أن شرع من قبلنا شرع كُون أن أي المالم وكذبناها وأنكرنا أن تكونوا على حق ، ﴿ وَبَدَا بَيْنَكُ وَبَيْنَكُمُ الْمَدَاوَةُ والْبَغْضَاءُ أَبَدًا ﴾ أى هذا دأبنا معم مادمة على كفرتم ، ﴿ حَقَى تُؤْمِنُوا بالله وَحْدُهُ ﴾ فيئذ تنقل الماداة موالاة ، ﴿ إلاّ قَولَ وَالْمَاهِ مَلَ لاَابِيهِ لَا يُسِهِ لَا يُسِهِ لَا يُسِهِ لَا الله وَمْدُهُ ﴾ فيلا تتأسّوا به في الاستغفار فتستغفروا المشركين ، فإنه كان عن معم مادمة على كفرة من المن كلا عن مع الاستغفار فتستغفروا المشركين ، فإنه كان عن

<sup>(</sup>١) وخال : جمع رخل \* الأنثى من أولاد الضأن . والرباب : جمع الربى ، الشاة التي وضعت حديث . وقيل : إذا مات ولدها .

مَوْعِدة منه له ؛ قاله قتــادة ومجاهد وغيرهما . وقيــل : معنى الاستثناء أن إبراهيم هجر قومه (١) وباعدهم إلا فى الاستغفار لأبيه ، ثم بيّن عذره فى سورة « التوبة » .

وفي هذا دلالة على تفضيل نبيّنا عليه الصلاة والسلام على سائر الآنبياء ؟ لأنا حين أمِنْ الاقتداء به أمِرْنَا أمرًا مطلقا في قوله تعالى : « وَمَا آ تَاكُمُ الرَّسُولُ خَلُدُوهُ وَمَا نَهَا كُمْ عَنْلُهُ فَا أَتَّهُوا » وحين أمرنا بالاقتداء بإبراهيم عليسه السلام استثنى بعض أفعاله ، وقيل : هو استثناء منقطع ؟ أى لكن قول إبراهيم لأبيه لأستغفرت لك ، إنما جرى لأنه ظنّ أنه أسلم ، فلما بان له أنه لم يُسلم تبرأ منه ، وعلى هذا يجوز الاستغفار لمن يُظنّ أنه أسلم ؛ وأنتم لم تجدوا مثل هذا الظن ، فلم توالوهم ، ﴿ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْء ﴾ هذا من قول إبراهيم عليه السلام لأبيه ؟ أى ما أدفع عنك من عذاب الله شيئا إن أشركت به ، ﴿ رَبّنا عَلَيْكُ تَوكَمُننا ﴾ أى اعتمدنا ، ﴿ وَإِلَيْكَ أَنْبُنا ﴾ من الكفار وتوكلوا على الله وقولوا : « رَبّنا عليك تَوكَمُننا » أى اعتمدنا ، ﴿ وَإِلَيْكَ أَنْبُنا ﴾ من الكفار وتوكلوا على الله وقولوا : « رَبّنا عليك تَوكَمُننا » أى اعتمدنا ، ﴿ وَإِلَيْكَ أَنْبُنا ﴾ أى رجعنا ، ﴿ وإلَيْكَ المُصِيرُ ﴾ لك الرجوع في الآخرة ، ﴿ رَبّناً لاَتُجْعَلْنا فِينَة لِلذِينَ كَفَرُوا ﴾ على على على على على الله وقيلوا بذلك ، وقيل : لا تسلطهم علينا عيفتنونا و يعذبونا ، ﴿ وَاغْفِر لَنَا رَبّنا إِنّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أَسُوَةً حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا ٱللّهَ وَٱلْيَوْمَ ٱلْآيَوْمَ ٱلْآيَحَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللّهَ هُوَ ٱلْغَنِيُ ٱلْجَمِيدُ ﴿ عَسَى ٱللّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً وَٱللّهُ قَدِيرٌ وَٱللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿ وَاللّهُ عَفُورٌ وَاللّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿ وَاللّهُ عَفُورٌ وَاللّهُ عَفُورٌ وَاللّهُ عَفُورٌ وَحَدِيمٌ ﴿ وَاللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ اللّهُ عَلَي اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللللللللللّهُ اللللللل

قوله تعمالى : ﴿ لَقَدْكَانَ لَكُمْ فِيهِمْ ﴾ أى فى إبراهيم ومن معمه من الأنبياء والأولياء . ﴿ أُسُوَةً حَسَنَةً ﴾ أى فى التبرؤ من الكفار . وقيل : كَرْر للتأكيد . وقيل : نزل الثانى بعد

 <sup>(</sup>۱) راجع ج ۸ ص ۲۷٤
 (۲) آیة ۷ سورة الحشر ٠

الأوَّل بمدة ؛ وما أكثر المكررات في القرآن على هذا الوجه . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلُّ ﴾ أي عن الإسلام وقبول هـــذه المواعظ - ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّغَنِّي ﴾ أى لم يتعبَّدهم لحاجته إليهم . ﴿ الْحَـمِيدُ ﴾ في نفسه وصفاته . ولما نزلت عادى المسلمون أقر باءهم من المشركين ؛ فعلم الله شدّة وجد المسلمين في ذلك فنزلت ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مَهُمْ مَوَّدَّةً ﴾ وهذا بأن يُسلم الكافر . وقد أسلم قوم منهم بعــد فتح مكة وخالطهم المسلمون ؛ كأبي سفيان بن حَرْب والحارث بن هشام وسُهيل بن عمــرو وحَكيم بن حزام . وقيــل : المودّة تزويج النبي " صلى الله عليــه وسلم أمَّ حَبيبة بنت أبي سفيان ؛ فلانت عنــد ذلك عَريكة أبي ســفيان ، واسترخت شَكيمته فيالعداوة - قال ابن عباس : كانت المودّة بعــد الفتح تزويج النبيّ صلى الله عليــه وسلم أمّ حبيبة بنت أبي سفيان ؛ وكانت تحت عبـــد الله بن بَحْش ، وكانت هي وزوجها من مهاجرة الحبشة . فأمّا زوجها فتنصّر وسألها أن تتابعه على دينـــه فأبت وصبرت على دينها ، ومأت زوجها على النصرانيــة . فبعث النبيّ صلى الله عليــه وسلم إلى النجاشي فخطبها ؛ فقال النجاشي لأصحابه : من أولا كم بها ؟ قالوا : خالد بن سمعيد بن العاص . قال فزوّجها من نبيّكم ، ففعل ؛ وأمهرها النجاشي من عنده أربعائة دينار ، وقيل : خطبها النبيُّ صلى الله عليه وسلم إلى عثمان بن عَفَّان ، فلما زوّجه إياها بعث إلى النجاشي فيها ؛ فساق عنه المهر وبعث بها إليه - فقال أبو سفيان وهو مشرك لما بلغه تزويج النيّ صلى الله عليه وسلم ابنتــه : ذلك الفَحْل لا يُقْدَع أَنْفَه. • يقدع »بالدال غير المعجمة؛ يقال : هـــذا فحل لا يقدع أنفه ؛ أي لا يضرب أنفه ، وذلك إذا كان كريما.

قوله تعالى : لَا يَنْهَنَكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ يُقَانِبُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِن دِيَدْرِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوۤا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطُوۤا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ لَا يَنْهَا كُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَا تِلُوكُمْ فِي الَّذِينِ ﴾ فيه ثلاث مسائل : الأولى \_ هذه الآية رُخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم. قال ابن زيد : كان هــذا في أوّل الإسلام عند الموادعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ . قال قتادة : نسختها «فَٱقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ». وقيل: كان هذا الحكم لعلَّة وهو الصلح ، فلمــا زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم و بق الرسم يُثُلَّى . وقيــل : هي مخصوصة في حلفاء النبيّ صلى الله عليه وسلم ومَنْ بينه و بينه عهد لم ينقضه؛ قاله الحسن. الكلبي : هم نُحَزَاعة و بنو الحارث بن عبــد مناف . وقاله ابو صالح ، وقال : هم خزاعة . وقال مجاهد : هي مخصوصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا . وقيــل : يعني به النساء والصبيان لأنهم ممن لا يقاتل ؛ فأذن الله في يرهم . حكاه بعض المفسرين . وقال أكثر أهل التــأويل : هي محكمة . واحتجوا بأن أسماء بنت أبي بكر سألت النبّي صلى الله عليه وسلم : هل تَصــُلُ أُمُّها حين قدمت عليها مشركة ؟ قال ، و نعم " خرَّجه البخاري ومسلم . وقيل ، إن الآية فيهـــا نزلت . روى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيـه أن أبا بكر الصديق طلَّق امرأته قُتيـلة في الجاهلية ، وهي أم أسماء بنت أبي بكر ، فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله صلَّى الله عليه وسلم و بين كفار قريش، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر الصديق قُرْطا وأشياء، فكرهتأن تقبل منها حتى أتت رسولالله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له، فَأَ نَوْلَ الله تعالى: « لَا يَنْهَا كُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَا تِلُوكُمْ فِي الدِّينِ» . ذكر هذا الخبر الماوَرْدِي وغيره، وخرجه أبو داود الطَّيَالسي في مسنده .

الثانيــة \_ قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَبَرُّوهُمْ ﴾ • أن » فى موضع خفض على البــدل من « الذين » ؛ أى لا ينها كم الله عن أن تَبَرُّوا الذين لم يقاتلوكم . وهم نُحزاعة ، صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يعينوا عليــه أحدا ؛ فأمر ببرهم والوفاء لهم إلى أجلهم ؛ حكاه الفرّاء . ﴿ وتُقْسِطُوا إِلَيْهِم ﴾ أى تعطوهم قسطًا من أموالكم على وجه الصّــلة • وليس يريد به من العدل ؛ فإن العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل ؛ قاله آبن العربى •

الثالثــة ــ قال القاضى أبو بكر فى كتاب الأحكام له: « استدل به بعض مَن تُعقد عليه الخناصر على وجوب نفقة الكبن المسلم على أبيه الكافر . وهذه وهلة عظيمة، إذ الإذن فى الشيء أو ترك النهى عنه لا يدل على وجو به ، و إنما يعطيك الإباحة خاصة ، وقد بيّنا أن إسماعيل بن إسحاق القاضى دخل عليه ذِمّى فأكرمه ، فأخذ عليه الحاضرون فى ذلك ؛ فتلا هذه الآية عليهم . .

قوله تعالى : إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ قَانَتُلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَالْخُرَجُوكُمْ مِن دِيَدْرِكُمْ وَظَنْهُرُوا عَلَىٰ إِنْحَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّمُمْ فَأُولَابِكَ هُمُ ٱلظَّنْلِيُونَ ﴿ }

قوله تعالى : ﴿ إِنِّمَا يَنْهَاكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتُلُوكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ أى جاهدوكم على الدين ﴿ وَأَنْرَجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ ﴾ وهـم عُتاة أهـل مكة ، ﴿ وَظَاهَرُوا ﴾ أى عاونوا على إخراجكم وهم مشركو أهل مكة ، ﴿ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ﴾ « أَنْ » في موضع جَرِّعلى البـدل على ما تقــدّم في « أَنْ تَبَرُّوهُمْ » ، ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّمُ ﴾ أى يتخذهم أولياء وأنصارًا وأحبابا ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ .

 قوله تمالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤُمِّنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَٱمْتَحِنُوهِنّ ﴾ فيمه ست عشرة مسالة :

الأولى ــ قوله تعالى: ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ ﴾ لما أمر المسلمين بترك موالاة المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين عن بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام ، وكان التناكح من أوكد أسـباب الموالاة؛ فبين أحكام مهاجرة النساء . قال ابن عباس : جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحُدَيْبيَة، على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم، فاءت سُبَيْعة بنت الحارث الأسلميَّة بعــدَ الفراغ من الكتَّاب ، والنبيُّ صلى الله عليه وسلم بالحديبية بعدُ؛ فأقبل زوجها وكان كافرا \_ وهو صَيْفي" بن الراهب = وقيل : مسافر المخزومي \_ فقال: تعالى هـــذه الآية . وقيل : جاءت أمَّ كُلْثُوم بنت عُقْبــة بن أبي مُعَيْط ، فحاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردّها . وقيل : هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعها أخواها عمارة والوليد ، فردّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أُخَوِّيها وحبسها ؛ فقالوا للنبيّ صلى الله عليــه وسلم : ردّها علينا للشرط ؛ فقال صــلى الله عليه وســلم : وو كان الشرط في الرجال لا في النساء " فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وعن عُرُوَّة قال : كان مما اشترط سُهيل بن عمرو على النبيِّ صلى الله عليه وسلم يومَ الحُـدَيْبِيَة ، ألَّا يأتيك منا أحد و إن كان على دينك إلا رددتَه إلينا ﴾ حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ماأنزل. يومئ إلى أن الشرط في ردّ النساء كسخ بذلك. وقيل : إن التي جاءت أمَّيَّة بنت بشر، كانت عند ثابت بن الشَّمْراخ ففرَّت منه وهو يومَّهُذ كافر ، فتزوّجها مُرْلِ بن حُنيف فولدت له عبــد الله ؛ قاله زيد بن حبيب . كذا قال الماورديّ : أميمـة بنت بشركانت عنـد ثابت بن الشَّمْواخ . وقال المهـدَويّ : ورُّوَى امرأة حسان بن الدُّحدَاح، وتزوَّجها بعد هجرتها سَهل بن حُنيف ، وقال مقاتل : إنها سُبَيَّة زوجة صَيْفِي بن الراهب مشرك من أهـل مكة . والأكثر من أهل العـلم أنها أم كلثــوم بنت عقبة .

الثانيــة - واختلف أهل العـلم هل دخل النساء في عقـد المهادنة لفظًا أو عموما ؟ فقالت طائفة منهـم : قد كان شرط ردّهن في عقـد المهادنة لفظًا صريحًا فنسخ الله ردّهن من العقد ومنع منه ، وبقّاه في الرجال على ما كان ، وهـذا يدلّ على أن للنبي صلى الله عليه وسـلم أن يجتهد رأيه في الأحكام ، ولكن لا يقره الله على خطأ ، وقالت طائفة من أهـل العـلم : لم يشترط ردّهن في العقد لفظا ، وإنما أطلق العقد في ردّ من أسـلم ؛ فكان ظاهر العموم اشتمالة عليهن مع الرجال ، فبين الله تعـالى خروجهن عن عمومه ، وفرق بينهن و بين المحال المحرين : أحدهما - أنهن ذوات فروج يحرمن عليهم ، الثاني - أنهن أرق قلوبًا وأسرع تقلبًا منهم ، فأما المقيمة منهن على شركها فمردودة عليهم ،

الثالثـــة ــ قوله تعــالى ؛ ﴿ فَمَا مُتَحِنُوهُنّ ﴾ قيل ؛ إنه كان من أرادت منهن إضرار زوجها قالت : سأهاجر إلى مجد صلى الله عليه وسلم ؛ فلذلك أمر صلى الله عليه وسلم بآمتحانهن . وآختلف فيما كان يمتحنهن به على ثلاثة أقوال :

الأول \_ قال آبن عباس : كانت الحُينَة أن تُستحلف بالله أنها ما خرجت من بغض زوجها ، ولا رغبة عن أرض إلى أرض ، ولا التماس دنيا ، ولا عشقًا لرجل منّا ؛ بل حُبّا لله ولرسوله ، فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك ، أعطى النبيّ صلى الله عليه وسلم زوجها مهرها وما أنفق عليها ولم يردّها ؛ فذلك قوله تعالى : « فإنْ عَلِيثُمُوهُنَّ مُوْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُنَّارِ لَا هُنَّ حِلِّ لَهُمْ يَحَلُّونَ لَمُنَّ » ،

الثانى – أن المحنة كانت أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن عدا رسول الله ؛ قاله الن عباس أيضا .

الشالث \_ بما يتينه فى السورة بعدُ من قوله تعالى : « يَأْيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ » قال قالت عائشة رضى الله عنها : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَمتحن إلّا بالآية التي قال الله : « إذا جاءك المؤمناتُ يُبَايِعْنَكَ » رواه مَعْمَر عن الزَّهْرِي عن عائشة . خرِّجه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح .

<sup>(</sup>١) الاجتباد : بذل الوسع في طلب الأمر .

الرابعــة — أكثر العلماء على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشا ، مِن أنه يردّ إليهم من جاءه منهم مسلماً ؛ فنُسخ من ذلك النساء ، وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن ، وقال بعض العلماء : كله منسوخ في الرجال والنساء ، ولا يجوز أن يهادن الإمام العـدة على أن يردّ إليهم مر جاءه مسلما ؛ لأن إقامة المسلم بأرض الشرك لا تجوز ، وهذا مذهب الكوفيين ، وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك ، وقد احتج الكوفيون لما ذهبوا إليسه من ذلك بحديث إسماعيمل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى قوم من خَثْهَم فأعتصموا بالسيجود فقتلهم ، فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الدية ؛ وقال : وأنا برى، من كل مسلم أقام مع مشرك في دار الحرب لا تراقى نارهما عن قالوا : فهذا ناسخ لردّ المسلمين أبى المشركين ؛ إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد برئ ممن أقام معهم في دار الحرب ومذهب مالك والشافعي أن هـذا الحم غير منسوخ ، قال الشافعي : وليس لأحد هـذا العقد العقد إلا الخليفة أو رجل يأمره ؛ لأنه يكي الأموال كلها ، فن عقد غير الخليفة هـذا العقد فهو مردود ...

الخامســة ــ قوله تعالى : ﴿ اللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِينَ ﴾ أى هذا الامتحان لكم ، والله أعلم بإيمانهن ؛ لأنه متَولِّى السرائر . ﴿ فَإِنْ عَامِتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ ﴾ أى بما يظهرن من الإيمــان . وقيل ، إن عامتموهن مؤمنات قبــل الامتحان . ﴿ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلُّ فَيْ حِلُّ هُمْ يَعِلُونَ لَهُنَّ ﴾ أى لم يُحِلِّ الله مؤمنة لكافر ، ولا نكاح مؤمن لمشركة .

وهـذا أدَلَ دليل على أن الذي أوجب فرقةَ المسلمة من زوجها إســـلامُها لا هجرتها . وقال أبو حنيفة : الذي فرق بينهما هو اختلاف الدارين . و إليه إشـــارة في مذهب مالك

<sup>(</sup>۱) الأصل في « تراءى » تتراءى • والتراثى تفاعل من الرؤية ؛ يقال : تراءى القوم إذا رأى بعضهم بعضا • وإسناد التراثى إلى النارين مجاز • أى يلزم المسلم و يجب عليه أن يباعد منزله عن منزل المشرك ، ولا ينزل بالموضع الذى إذا أوقدت فيه ناره تلوح و تظهر لنار المشرك إذا أوقدها في منزله • ولكنه ينزل مع المسلمين في دارهم • وإنما كره مجاورة المشركين لأنهم لاعهد لهم ولا أمان • وحث المسلمين على الهجرة • (عن نهاية آبن الأثير) • =

بل عبارة • والصحيح الأوّل ؛ لأن الله تعالى قال : « لا هُنّ حِلَّ لهم ولا هم يَعِلُون لهن » فبيّن أن العلمة عدم الحِلّ بالإسلام وليس باختلاف الدار • والله أعلم • وقال أبو عمسر : لا فسرق بين الدارين لا في الكتاب ولا في السينة ولا في القياس ، و إنما المراعاة في ذلك الدينان ؛ فباختلافهما يقع الحكم و باجتماعهما ؛ لا بالدار • والله المستعان •

السادسية - قوله تعالى: ﴿ وَآتُوهُمْ مَا أَنْفَقُوا ﴾ أمر الله تعالى إذا أمْسِكت المرأة المسلمة أن يُرَدّ على زوجها ما أنفق وذلك من الوفاء بالعهد ؛ لأنه لما مُنع من أهله بحرمة الإسلام، أمّر برد المال [ إليه ] حتى لا يقع عليهم خسران من الوجهين: الزوجة والمال .

السابعة - ولا غُرْمَ إلا إذا طالب الزوج الكافر ؟ فإذا حضر وطالب منعناها وغيرمنا ، فإن كانت ماتت قبل حضور الزوج لم نَفْرَم المهر إذ لم يتحقق المنع ، وإن كان المسمَّى خمرًا أو خنزيرا لم نَفْرَم شيئا ؟ لأنه لا قيمة له ، وللشافعي في هذه الآية قولان : أحدهما - أن هذا منسوخ ، قال الشافعي : وإذا جاءتنا المرأة الحرّة من أهل الحكمنة مسلمة مهاجرة من دار الحرب إلى الإمام في دار السلام أو في دار الحرب ، فمن طلبها من ويلي سوى زوجها منع منها بلا عوض ، وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته ففيه قولان : أحدهما - يعطى العوض ؛ والقول ما قال الله عن وجل ، وفيه قول آخر - قولان : أحدهما - يعطى العوض ؛ والقول ما قال الله عن وجل ، وفيه قول آخر - أنه لا يعطى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمة العوض ، [ فإن شرط الإمام ود النساء كان الشرط ورسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يرد النساء كان شرط من شرط رد النساء منسوخا وليس عليه عوض ؛ لأن الشرط المنسوخ باطل ولا عوض للباطل ] ،

<sup>(</sup>۱) ما بين المربمين هكذا ورد في جميع نسخ الأصل وهو مضطرب وقد نقل المؤلف رحمه الله هذه المسألة من كتاب الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ونصها فيه : وان شرط الامام رد النساء كان الشرط منتقضا و ومن قال هذا قال : ان شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل الحديبية فيه أن يرد من جاء منهم وكان النساء منهم كان شرط شرطا صحيحا ؟ فندخه الله ورد العوض ، فلما قضى الله عز وجل ثم رسوله صلى الله عليه وسلم الا يرد النساء كان شرط من شرط رد النساء منسوخا وليس عليه أن يعوض ؟ لأن شرطه المنسوخ باطل ولا عوض للباطل » .

الثامنية \_ أمر الله تعالى برد مثل ما أنفقوا إلى الأزواج، وأن المخاطب بهذا الإمام، ينفذ مما بين يديه من بيت المال الذى لا يتعين له مصرف = وقال مقاتل : يرد المهر الذى يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجها الكافر شىء = وقال قتادة : الحكم في رد الصداق إنما هو في نساء أهل العهد ؛ فأما من لا عهد بينه و بين المسلمين فلا يرد إليهم الصداق = والأمر كما قاله =

التاسعة – قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ۚ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ يعنى إذا أسلمن وانقضت عدتهن ؛ لما ثبت من [تحريم] نكاح المشركة والمعتدة . فإن أسلمت قبل الدخول ثبت النكاح في الحال ولها الترقيج .

العاشـــرة ــ قوله تعالى : ﴿ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ أباح نكاحها بشرط المهــر ؛ لأن الإسلام فَرَق بينها و بين زوجها الكافر .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلا تُمُسِكُوا يِعِصِمِ الْكُوا فِي ﴾ قراءة العامة بالتخفيف من الإمساك ، وهو اختيار أبى عبيد ؛ لقوله تعالى ، « فَأَمْسِكُوهُنَّ بَمْعُرُوف . • وقرا الحسن وأبو العالية وأبو عمرو « ولا تُمَسِّكُوا » مشدّدة من التمسك ، يقال ؛ مسّك يمسك تمسّكًا ؛ بعني أمسك يمسك ، وقرئ « ولا تَمَسكوا » بنصب التاء ؛ أى لا تتمسكوا ، والعصم جمع العصمة ؛ وهو ما اعتصم به ، والمراد بالعصمة هنا النكاح ، يقول : من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها ، فليست له امرأة ، فقد انقطعت عصمتها لاختلاف الدارين ، وعن النَّخَوي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر ؛ وكان الكفار يتزوجون المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ؛ ثم نسخ ذلك في هذه الآية ، فطلق عربن الخطاب المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ؛ ثم نسخ ذلك في هذه الآية ، فطلق عربن الخطاب وهما على شركهما بمكة ، وأم كُلْنُوم بنت عمرو الخُزَاعِيّة أم عبد الله بن المفيرة ؛ فتزوجها وهما على شركهما ، فلما ولي عمر قال أبو سفيان لمعاوية : طلق قُريبة أبو جهم بن حُذافة وهما على شركهما ، فلما ولي عمر قال أبو سفيان لمعاوية : طلق قُريبة الله يق عمر سَلَبَه في بيتك ؛ فأبي معاوية من ذلك ، وكانت عند طلحة بن عبيد الله أرْوى

بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ففرق الإســــلام بينهما ، ثم تزوجها في الإســــلام خالد بن سعيد بن العاص ، وكانت ممن فتر إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم من نساء الكفار ، فحبسها وزوجها خالداً . وزوّج النبيّ صلى الله عليه وسلم زينب ابنته – وكانت كافرة – من أبي العباص بن الربيع ، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها . ذَكر عبد الرزاق عن ابن بُريج عن رجل عن ابن شهاب قال : أسلمت زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت بُريج عن رجل عن ابن شهاب قال : بعد النبيّ صلى الله عليه وسلم في الهجرة الأولى ، وزوجها أبو العاص بن الربيع بن عبد العُزّى مشرك بمكة - الحديث ؛ وفيــه : أنه أســلم بعدها - وكذلك قال الشعبي - قال الشُّعبيُّ : وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم آمرأة أبي العاص بن الربيع ، فأسلمت ثم لحقت بالنبيّ صلى الله عليــه وسلم ، ثم أتى زوجها المدينة فأمّنته فأسلم فردّها عليــه النبيّ صلى الله عليه وسلم - وقال أبو داود عن عكرمة عن ابن عباس : بالنكاح الأوّل ؛ ولم يحدث شيئًا . قال محمد بن عمر في حديث : بعد ست سنين . وقال الحسن بن علي : بعد سنتين . قال أبو عمر : فإن صح هذا فلا يخلو من وجهين : إما أنها لم تحض حتى أسلم زوجها، و إما أن الأمر فيها منسوخ بقول الله عن وجل: «وَ بُمُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِدِّهِنَّ في ذلك» يعني في عدَّتهن - وهــذا ما لا خلاف فيــه بين العلماء أنه عني به العدَّة - وقال ابن شهاب الزهري رحمه الله في قصة زينب هــذه : كان قبل أن تنزل الفرائص . وقال قتادة ؛ كان هذا قبل أن تنزل سورة « براءة » بقطع العهود بينهم و بين المشركين . والله أعلم .

الثانية عشرة - قوله تعالى: (يعِصَم الْكُوافِر) المراد بالكوافر هنا عبدة الأوثان من لا يجوز ابتداء نكاحها؛ فهى خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب وقيل: هى عامة ؛ نسخ منها نساء أهل الكتاب، ولوكان إلى ظاهر الآية لم تحل كافرة بوجه، وعلى القول الأول إذا أسلم وَثَنِي وَ عوسى ولم تُسلم امرأته فرق بينهما، وهذا قول بعض أهل العلم ومنهم من قال: ينتظر بها تمام العدة، فمن قال يفرق بينهما في الوقت ولا ينتظر تمام العدة وعطاء وهنهم من قال: ينتظر بها تمام العدة من قال يفرق بينهما في الوقت ولا ينتظر تمام العدة إذا عرض عليها الإسلام ولم تسلم مالكُ بن أنس، وهو قول الحسن وطاوس ومجاهد وعطاء

وعكرمة وقتادة والحَرَم ، واحتجوا بقوله تعالى : «ولا تمسكوا يعصم الكوافي » . وقال الزهرى : ينتظر بها العدة ، وهو قول الشافعي وأحمد ، واحتجوا بأن أبا سفيان بن حرب أسلم قبل هند بنت عتبة امرأته ، وكان إسلامه بمرّ الظّهران ثم رجع إلى مكة وهند بها كافرة مقيمة على كفرها ، فأخذت بلحيته وقالت : اقتلوا الشيخ الضال = ثم أسلمت بعده بأيام ، فأستقرا على نكاحهما لأن عدتها لم تكن انقضت ، قالوا : ومثله حكيم بن حزام أسلم قبل امرأته ، ثم أسلمت بعده فكانا على نكاحهما، قال الشافعي : ولا حجة لمن احتج بقوله تعالى : «ولا تُحْشِكُوا يعصيم الكوافي لأن نساء المسلمين عومات على الكفار ، كما أن المسلمين لا تحل طم الكوافر والوثنيات ولا المجوسيات بقول الله عن وجل : « لا هن حل لهم ولا هم يَعلُونَ منهما في العدة . وأما الكوفيون وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه فإنهم قالوا في الكافرين منهما في العدة . وأما الكوفيون وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه فإنهم قالوا في الكافرين الذمين : إذا أسلمت المرأة عُرض على الزوج الإسلام ، فإن أسلم وإلا فرق بينهما = قالوا : ولوكانا حبين فهي امرأته حتى تحيض ثلاث حيض إذا كانا جميعا في دار الحرب أو في دار الإسلام - وإن كان أحدهما في دار الإسلام والآخر في دار الحرب انقطعت العصمة بينهما ، فراعوا الدار ، وليس بشيء - وقد تقدم .

الثالثة عشرة — هـذا الاختلاف إنما هو فى المدخول بها ، فإن كانت غير مدخول بها فلا نعلم اختلافا فى انقطاع العصمة بينهما ؛ إذ لا عِدّةَ عليها ، وكذا يقول مالك فى المرأة ترتد و زوجها مسلم : انقطعت العصمة بينهما ، وحجته « ولا تُمْسِكُوا بِعصم الكوافر » وهو قول الحسن البصرى والحسن بن صالح بن حَى" ، ومذهب الشافعي وأحمد أنه ينتظر بها تمام العدة .

الرابعـة عشرة ــ فإن كان الزوجان نصرانيين فأسلمت الزوجة ففيها أيضا اختلاف ومذهب مالك وأحمد والشافعى الوقوف إلى تمـام العدة. وهو قول مجاهد. وكذا الوَثنِيّ تُسلم زوجته، إنه إن أسلم في عدتها فهو أحق بها ؛ كما كان صَفُوان بن أُميّة وعِكْرمة بن أبى جهل

<sup>(</sup>۱) مر الظهران 1 قرية قرب مكة ٠

أحق بزوجتيهما لما أسلما في عدّتيهما ؛ على حديث ابن شهاب . ذكره مالك في المُوطَّأ . قال ابن شهاب: قال ابن شهاب: قال ابن شهاب: كان بين إسلام صفوان وبين إسلام زوجته نحو من شهر . قال ابن شهاب: ولم يبلغنا أن اصرأة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجها كافر مقيم بدار الحرب إلا فرقت هجرتها بينه و بينها ؛ إلا أن يَقَدَم زوجها مهاجرًا قبل أن تنقضي عدتها . ومن العلماء من قال : ينفسخ النكاح بينهما . قال يؤيد بن علقمة ، أسلم جدّى ولم تُسلم جدّى ففرق عمر بينهما رضي الله عنه ؛ وهو قول طاوس ، وجماعة غيره منهم عطاء والحسن وعكرمة قالوا : لا سبيل عليها إلا بخطبة .

الخامسة عشرة — قوله تعالى: ﴿ وَآسَالُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَالُوا مَا أَنْفَقُوا ﴾ قال المفسرون: كان مَن ذهب من المسلمات مرتدات إلى الكفار من أهل العهد يقال للكفار: ها توا مهرها و يقال للسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة و ردّوا إلى الكفار مهرها وكان ذلك نَصَفًا وعَدْلًا بين الحالتين وكان هذا حكم الله مخصوصا بذلك الزمان في تلك النازلة خاصة بإجماع الأمة وقاله ابن العربي =

قوله تعالى : وَإِن فَا تَكُو شَيْءٌ مِّنْ أَزُو جَكُرْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمُ فَعَاتُوا اللَّهَ اللَّهَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُوالِمُ الللَّهُ الللْمُوالِمُولُولَاللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُولُولُولِمُ الللْمُوالِمُ الللْ

الأولى - قوله تعمالى ، ﴿ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءً مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ﴾ في الخبر : أن المسلمين قالوا : رضينا بمما حكم الله ؛ وكتبوا إلى المشركين فامتنعوا فنزلت « و إنْ فَاتَكُمْ شَيْءً مَنْ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

أَزُواجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزُوا جُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا » . وروى الزهرى" عن عُروة عرب عائشة رضي الله عنها قالت : حكم الله عن وجل بينكم فقال جل ثناؤه : «وَآسَالُوا مَا أَنْفَقَتُم ولْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا » فكتب إليهــم المسلمون : قد حكم الله عن وجل بيلنا بأنه إن جاءتكم امرأة منَّا أن توجَّهوا إلينا بصداقها ، وإن جاءتنا امرأة منكم وجهنا إليكم بصداقها . فكتبوا إليهم : أما نحن فلا نعملم لكم عندنا شيئا ، فإن كان لنا عندكم شيء فوجّهوا به ؛ فأنزل الله عن وجل « وَإِن فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزُواجِكُمْ إِلَى الكُفّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينِ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مثلَ مَا أَنْفَقُوا » . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « ذَلِكُمْ حُكُمُ الله يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » أي بين المسلمين والكفار من أهل العهد من أهل مكة يرد بعضهم إلى بعض . قال الزهرى : ولولا العهد لأمسك النساء ولم يرد إليهم صداقا . وقال قتادة ومجاهد : إنما أمروا أن يعطوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا عرب الفَيْء والغَنيمة . وقالا : هي فيمن بيننا وبينه عهــد وليس بيننا و بينه عهــد . وقالا : ومعنى « فعاقبتم » فاقتصصتم . ﴿ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزُواجُهُم مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ﴾ يعني الصدُقات . فهي عامة في جميع الكفار . وقال قتادة أيضًا: وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار الذينُ بينكم وبينهم عهــد، فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا . ثم نسخ هذا في سورة «براءة» . وقال الزهري : انقطع هذا عام الفتح - وقال سفيان الثورى" : لا يعمل به اليــوم - وقال قوم : هو ثابت الحكم الآن أيضا . حكاه القُشَيري .

الثانيـــة ــ قوله تعالى : ﴿ فَمَا قَبْتُمْ ﴾ قراءة العامة « فعاقبتم » . وقرأ عَلَقْمة والنَّخَيى" وحُميد والأعرج « فعقبتم » مشددة ، وقرأ مجاهد « فأعقبتم » وقال : صنعتم كما صنعوا بكم ، وقرأ الزهرى " « فعقبتم » خفيفة بغير ألف ، وقرأ مسروق وشقيق بن سَلمة « فعقبتم » بكسر القاف خفيفة ، وقال : غنمتم ، وكلها لغات بمعنى واحد ، يقال : عاقب وعقب وعقب وأعقب وأعقب وتعقب وتعقب وتعقب وتعقب وتعقب وتعقب وتعقب وتعقب واعتقب وتعاقب إذا غنم ، وقال القتي " « فعاقبتم » فغزوتم معاقبين غزوًا بعد غَرُو ، وقال ابن بحر : أى فعاقبتم المرتدة بالقتل فلزوجها مهرها من غنائم المسلمين ،

<sup>(</sup>١) فى بعض نسخ الأصل : « إلى الكفار الذين ليس بينكم و بينهم مهد » بزيادة «ليس» =

النائشة – قوله تعالى: ﴿ فَا اللهِ اللهِ مَكَةَ وَلِيسَ بِينَكُمْ وَبِينَهُمْ عَهْدَ وَلَمَا ابْنَعِبَاسُ:
يقول إن لحقت امرأة مؤمنة بكفار أهل مكة ، وليس بينكم و بينهم عهد ، ولها زوج مسلم قبلكم فننمتم ، فأعطوا هدف الزوج المسلم مهره من الغنيمة قبل أن تُحَسّ ، وقال الزهرى : يعطى من مال النيء ، وعنه يعطى من صداق من لحق بنا ، وقيل : أى إن امتنعوا من أن يَغْرَمُوا مهر هذه المرأة التي ذهبت إليهم ، فأنبذوا العهد إليهم حتى إذا ظفرتم فخذوا ذلك منهم ، قال الأعمش : هي منسوخة ، وقال عطاء : بل حكها ثابت ، وقد تقدم جميع هذا ، القشيرى : والآية نزلت في أمّ الحكم بنت أبي سيفيان ، ارتدت وتركت زوجها عياض ابن غَمْ القرشي ، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها ، ثم عادت إلى الإسلام ، وحكى الثعلي عن ابن عباس : هن ست نسوة رجعن عن الإسلام وقيقن بالمشركين من نساء المؤمنين عن ابن عباس : هن ست نسوة رجعن عن الإسلام وقيقن بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين : أمّ الحكم بنت أبي سيفيان كانت تحت عمر بن الخطاب ، فلما هاجر عمر بنت أبي أميّة بن المُغيرة أخت أم سلمة ، وكانت تحت عمر بن الخطاب ، فلما هاجر عمر أبث وآرتدت ، وبَوْرَع بنت عقبة ، كانت تحت شمّاس بن عبان ، وعبدة بنت عبد العُزّى ، كانت تحت هم بن الغنيمة ، ﴿ واً تَقُوا الله ) بنت غَيْلان ، فأعطاهم الذي صلى الله عليه وسلم مهور نسائهم من الغنيمة ، ﴿ واً تَقُوا الله ) بنت غَيْلان ، فأعطاهم الذي صلى الله عليه وسلم مهور نسائهم من الغنيمة ، ﴿ واً تَقُوا الله ) بنت غَيْلان ، فأعطاهم الذي صلى الله عليه وسلم مهور نسائهم من الغنيمة ، ﴿ واً تَقُوا الله ) بنت أبدوا أن تتعدّوا ما أمرتم به .

قوله تعالى : يَذَأَيُّكَ ٱلنَّبِيُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَدَتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰٓ أَنْ لَا يُشْرِكُنَ بِآللَهِ شَيْعًا وَلَا يَشْرِقْنَ وَلَا يَرْنِينَ وَلَا يَدْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَكَهُنَّ وَلَا يَشْرِكُنَ بِآلِيَهِ شَيْعًا وَلَا يَشْرِقْنَ وَلَا يَرْنِينَ وَلَا يَدْيِهِنَّ وَلَا يَعْضِينَكَ وَلَا يَعْضِينَكَ وَلَا يَعْضِينَكَ فَي مَعْرُوفِ فَ فَبَايِعْهُنَّ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحْيُمٌ ﴿ وَلَا يَعْضِينَكَ فَي مَعْرُوفِ فَ فَبَايِعْهُنَّ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحْيمٌ ﴿ وَلَا يَعْضِينَكَ فَي مَعْرُوفِ فَ فَبَايِعْهُنَ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَحْيمٌ ﴿ وَلَا يَعْضِينَكَ فَي مَعْرُوفِ فَ فَبَايِعْهُنَ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَحْيمٌ ﴿ وَلَا يَعْضِينَكَ فَي مَعْرُوفِ فَ فَبَايِعْهُنَ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱلللَّهُ إِنَّ ٱلللَّهُ عَفُورٌ رَحْيمٌ وَاللَّهُ عَلَا يَعْمَى مَسَائِل :

<sup>(</sup>١) هو عياض بن غنم بن زهير بن أبي شداد القرشي الفهرى •

الأولى 🗕 لمـا فتح رســول الله صلى الله عليه وســلم مكة جاء نساء أهل مكة يبايعنه ، فأمر أن يأخذ عليهن ألاُّ يُشْرِكن . وفي صحيح مسلم عن عائشة زوج النبيّ صلى الله عليه وسلم قالت ١ كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يُمتَّحَنَّ بقول الله تعالى : « يأيها الَّذِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِمْنَـكَ عَلَى أَلَّا يُشْرِكُنَ بِاللَّهَ شَــيْنًا وَلَا يَشْرِقْنَ وَلَا يَزْنَـينَ » إلى آخر الآية . قالت عائشة : فمن أقرّ بهذا من المؤمنات فقد أقـرّ بالمُحْنَة ، وكان رسـول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقْررن بذلك من قولهن قال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ◄ انطلْقَنَ فقد بايعتكن " ولا والله مامَسْتْ يُد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدَ امرأة قطُّ ، غير أنه بايعهن بالكلام . قالت عائشة : والله ، ما أخذ رسـول الله صلى الله عليه وســلم على النساء قطّ إلا بما أمره الله عن وجل، وما مسّتْ كَفُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفُّ امرأة قطُّ؛ وكان يقول لهن إذا أخذ عليهن وفرقد بايُّعتُكُنُّ كلاما ". وروى أنه عليه الصلاة والسلام بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب، وكان يشترط عليهن . وقيل: لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصَّفَا ومعه عمرُ أسفل منه، فجعل يشترط على النساء البَّيْعة وعمر يصَافحهن. ورُوى أنه كلَّف امرأة وقفت على الصَّفَا فبايعتهن . ابن العربي : وذلك ضعيف، و إنمـــا ينبغي التعويل على ما في الصحيح . وقالت أمّ عَطيَّة ١ لما قَدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع نساء الأنصار في بيت، ثم أرسل الينا عمر بن الخطاب ، فقام على الباب فسلّم فردّدُن عليه السلام، فقال: أنا رسولُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم إليكنّ ؛ ألَّا تشركن بالله شيئًا. فقان نعم . فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ؛ ثم قال: اللُّهُمُّ اشهد. ورَوَى عَمْرُو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان إذا بايع النساء دَمَا بقدح من ماء ، فغمس يده فيه ثم أص النساء فغمسن أيديهن فيه .

الثانيـــة ــ رُوى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم لما قال : ووعلى ألّا يُشْرِكُنَ بالله شيئا '' قالت هند بنت عُتْبة وهي مُنْتَقِبة خوفاً من النبيّ صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعته بَعْزَةَ يومَ أُحُد : والله إنك لتأخذ علينا أمرًا ما رأيتك أخذته على الرجال ــ وكان بايع الرجال

يومئذ على الإسلام والحهاد فقط \_ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : وو ولا يُسْرِقن ؟ فقالت هند : إن أبا سفيان رجل شَحِيح و إنى أصيب من ماله قُوتَنَا . فقــال أبو سفيان : هو لك حلال . فضحك النبيّ صلى الله عليه وسلم وعَرَفها وقال : وو أنت هند ؟؟ و فقالت : عفا الله عما سلف . ثم قال : و ولا يزنين " فقالت هنــد : أو تزيِّي الحُرَّة ! ثم قال : و ولا يقتلن أولادهن " أي لا يَئدْنَ الْمُوَّءُودَات ولا يُسقطن الأجّنة ، فقالت هند : رّبيناهم صنفارا وقتلتهم كبارًا يوم بدر، فأنتموهم أبصر . وروى مقاتل أنها قالت : رَبّيناهم صغارا وقتلتموهم كَبَارًا، وأنتم وهم أعلم ، فضحك عمر بن الخطاب حتى استلقى . وكان حَنْظلة بن أبى سفيان وهو بَكُرُها تُتِل يوم بَدْر . ثم قال : «وَلَا يَاتِينَ بِبُهْتَانِ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنّ وأَرْجُلِهِنّ وَلَا يَعْصينَكَ في مَعْرُوفِ » • قيــل : معنى • بيْنَ أَيْديهِنّ • أَلسنتهنّ بالنّميمة • ومعنى بين « أَرْجُلهنّ • فروجهن. وقيل : ما كان بين أيديهن من قُبْلة أوجَسّة ، وبين أرجلهن الجماع - وقيل: المعنى لا يُلْحقن برجالهن ولدًا من غيرهم . وهــذا قول الجمهور . وكانت المرأة تلتقط ولدًا فتُلْحقه بزوجها وتقول : هــذا ولدى منك . فكان هذا من البهتان والافتراء . وقيل : مابين يديها ورجليها كتاية عن الولد؛ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها، وفُرْجها الذي تلد منه بين رجليها . وهذا عامٌّ في الإتيان بولد و إلحاقه بالزوج و إن سبق النهي عن الزني . وروى أن هندًا لما سمعت ذلك قالت : والله إن البهتان لأمر قبيح ؛ ما تأمر إلا بالأرشـــد ومكارِم الأخلاق ا . ثم قال : ﴿ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفِ ﴾ قال قتادة : لاَ يَنْحُنَ . ولا تَخْلُو امرأة منهنَّ إلا بذي تَحْرَم ، وقال سعيد بن المُسَيِّب ومجمد بن السائب وزيد بن أسلم: هو ألَّا يَخْشُنَ وجهًا، ولا يَشْقُقُن جَيْبًا، ولا يَدْعُون وَ يْلًا ولا يَنْشُرْن شعرًا ولا يحدّثن الرجال إلا ذا تَحْرَم . وروت أم عطية عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أن ذلك فى النُّوح . وهو قول ابن عباس . وروى شَهْر بن حُوشَب عن أمّ سلمة عن النبي" صلى الله عليه وسلم « ولا يعصينك في معروف » فقال : ود هو النوح ، وقال مصعب بن نوح : أدركت عجوزًا ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم ، فحدَّثتني عنــه عليه الصلاة والسلام في قوله « ولا يعصينك في معروف » فقــال : والنوح وفي صحيح مسلم عن أم عطية لما نولت هده الآية «يُبايِعنك على ألا يشركن بالله شيئا - الى قوله - ولا يعصينك في معروف = قال : و كان منه النياحة قالت : فقلت يارسول الله ، إلا آل فلان فإنهم كانوا أسعدونى في الجاهلية ؛ فلا بُد لى من أن أُسْعِدهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و إلا آل فلان و وعنها قالت : أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة ألا نَنُوح ؛ فما وَفت منا آمرأة إلا خمس : أمّ سُليم ، وأمّ العلاء ، وآبنة أبي سبرة ، وامرأة معاذ ، وقيل : إن المعروف هاهنا الطاعة لله ولسوله ؛ قاله ميمون بن مهران ، وقال بكر بن عبد الله المُزنية : لا يَعْصِينك في كل أمر فيه رشدهن ، الكلبية : هو عام في كل معروف أمر الله عن وجل ورسوله به ، فروى أن هندا قالت عند ذلك : ما جلسنا في مجلسنا هذا و في أنفسنا أن نعصيك في شيء =

الثالثية - ذكر الله عن وجل ورسوله عليه الصلاة والسلام في صفة البيعة خصالاً شَتّى؛ صُرّح فيهن بأركان النهى في الدِّين ولم يُذكر أركان الأمر، وهي ستة أيضا: الشهادة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والج ، والاغتسال من الجنابة، وذلك لأن النهى دائم في كل الأزمان وكل الأحوال؛ فيكان التنبيه على اشتراط الدائم آكد، وقيل: إن هذه المناهى كان في النساء كثير من يرتكبها ولا يحجزهن عنها شرف النسب، فَدُصَّت بالذكر لهذا، ونحوَّ منه قوله عليه الصلاة والسلام لوَفْد عبد القيس الأو وأنها كم عن الدُّباء والحَنثَم والنَّقِير والمُزفَّت والمنهم على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصى ؛ لأنها كانت شهوتهم وعادتهم، وإذا ترك المرء شهوته من المعاصى هان عليه ترك سائرها مما لا شهوة له فيها .

<sup>(</sup>١) الدباء: هو القرع اليابس ، والحنتم: الجسرة ، والنقير: أصل النخلة ينقر فيتخذ منه وعاء ، والمزفت : الإناء الذي طلى بالزفت ، قال الزرقاني في شرح المواهب اللدنية ، « عن أبى بكرة قال : أما الدباء فان أهل الطائف كانوا يأخذون القرع فيخرطون فيه العنب ثم يدفنونه حتى يهدر ثم يمرت ، وأما النقير فان أهل اليمامة كانوا ينقرون أصل النخلة ثم ينبذون الرطب والبسر ثم يدعونه حتى يهدر ثم يمرت ، وأما الحنتم فحرار كانت تحمل إلينا فيها الخمر ، وأما المزفت فهي الأوعية التي فيها الزفت . . ومعنى النهى عن الانتباذ في هذه الأوعية بخصوصها لأنه يسرع إليها الاسكار؟ فر بما يشرب منها من لا يشمر بذلك ، ثم شبت الرخصة في الانتباذ في كل وعاء مع النهى عن شرب كل مسكر » ،

الرابعـــة ــ لما قال النبيّ صلى الله عليه وسلم فى البَيْعة : "ولا يَسْرِقن" قالت هند : يارسول الله ، إن أبا سفيان رجل مَسِيك فهل على حرج أن آخذ ما يكفيني وولدى ؟ قال : "لا إلا بالمعروف " فحشيت هند أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع ، أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة ، فقال لها النبيّ صلى الله عليه وسلم : "لا" أى لاحرج عليك فيما أخذت بالمعروف ؛ يعنى من غير استطالة الى أكثر من الحاجة ، قال ابن العربيّ : وهذا إنما هو فيما لا يَخْزُنه عنها فى حجاب ولا يضبط عليه بقُفْل ؛ فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصى به وتقطع يدها .

الخامسة – قال عُبَادة بن الصّامت: أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ؛ ألّا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا يعَضَهُ بعضُكم بعضًا ولا تَعْصُوا في معروف أمركم به " . معنى « يَعْضَه » يسحر . والعَضْهُ : السحر . وطذا قال ابن بحر وغيره في قوله تعالى ، «ولَا يَأْتِينَ بِبُهْتانِ» إنه السحر . وقال الضحاك ، هذا نهى عن البهتان؛ أي لا يَعْضَهْن رجلا ولا امرأة . ( يُبهتان ) أي بسحر ، والله أعلم . هذا نهى عن البهتان؛ أي لا يَعْضَهْن رجلا ولا امرأة ، ( يُبهتان ) أي بسحر ، والله أعلم . ( يَفْتَرينَهُ بَيْنَ أَيْدِينَ وَأَرْجُلِهِنّ ) والجمهور على أن معنى « ببهتان » بولد ، « يفترينه بين أيديهن وأرجلهن » ما ولدته من زنّى ، وقد تقدّم .

السادســـة - قوله تعالى : ( وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفِ ) في البخارى عن ابن عباس في قوله تعالى : « ولا يعصينك في معروف » قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء ، واختلف في معناه على ما ذكرنا ، والصحيح أنه عام في جميع ما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم و ينهى عنه ؟ فيدخل فيه النبوح وتخريق الثياب و بَحّر الشعر والله المؤة بغير عَمْرَم إلى غير ذلك ، وهذه كلها كائر ومن أفعال الجاهلية ، وفي صحيح مسلم عن أبى مالك الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و أربع في أمتى من أمر الجاهلية ، فذكر منها النياحة ، وروى يحيى بن عليه وسلم قال : و أربع في أمتى من أمر الجاهلية ، فذكر منها النياحة ، وروى يحيى بن أبى حميرة قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم : وهذه النوائح أبي سلمة عن أبى هريرة قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم : وهذه النوائح أبي عليه يا الكلاب في يوم

كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يؤمر بهن إلى النار ". وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وولا تصلّى الملائكة على نائحة ولا مُرنة ". و روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سَمع نائحة فأتاها فضربها بالدِّرة حتى وقع خمارها عن رأسها ، فقيل : يا أمير المؤمنين ، المرأة المرأة ! قد وقع خمارها " فقال : إنها لا حُرَّمة لها " أسند جميعه الثعلبي وحمه الله " أما تخصيص قوله : « في معروف " مع قوة قوله : « ولا يَعْصينك » ففيه قولان : أحدهما – أنه تفسير للعني على التأكيد ؛ كما قال تعالى : « قال رَبِّ آحُمُ بِالحق " لأنه لو قال احكم لكفي " الثاني – إنما شرط المعروف في بَيْعة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون تنهيها على أن غيره أولى بذلك وألزم له وأنفي للإشكال .

السابعة — روى البخارى" عن عُبادة بن الصّامت قال : كنا عند النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال الله عن ألا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا " قرأ آية النساء ، وأكثر لفظ سه فيان قرأ في الآية و فن وَفَى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شهيئا فعوقب فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئا فسه تره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له منها " . وفي الصحيحين عن ابن عباس قال: شهدت الصلاة يوم الفطر مع وسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثان ؛ فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب ؛ فنزل نبي " الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثان ؛ فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب ؛ فنزل نبي " الله صلى الله عليه وسلم فكأني أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده ، ثم أقبل يشتهم حتى أتي النساء مع بلال فقال : و « يأيم النبي أولا دَمُن وَلا يَأْتِينَ بِبُمْتَانِ يَفُتَرِينَ عَلى الآية كلها الله عم قال حين فرغ - : أَنْتَن على ذلك " ؟ فقالت وأرجُلهن » - حتى فرغ من الآية كلها الله عم قال حين فرغ - : أَنْتَن على ذلك " ؟ فقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها : نعم يا رسول الله ؛ لا يَدْرِي الحسن من هي وقال: و فتصدة و المناه و بسط بلال ثو به فحلن يُلقين الفَتْخ والحواتيم في ثوب بلال ، لفظ البخاري" .

<sup>(</sup>۱) الإرناب : الصيحة الشــديدة والصوت الحزين عنــد الغناء أو البكاء ؛ يقال : رنت المرأة ترن رئينا ، وأرنت ؛ صاحت - (۲) آخرسورة الأنبياء ، (۳) هو الحسن بن مسلم راوى الحديث - (٤) الفتخ (بفنحات وآخره خاء معجمة ) : الحواتيم العظام ؛ أو حلق من فضة لا فص فيها ،

الثامنية - قال المهدّوى: أجمع المسلمون على أنه ليس للإمام أن يشترط عليهن هذا ؟ والأمر بذلك ندب لا إلزام ، وقال بعض أهل النظر : إذا آحتِيج إلى الحُجنَة من أجل تباعد الداركان على إمام المسلمين إقامة المحنة ،

قوله تعالى : يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عُكَيْمٍمْ قَدْ يَبِسُوا مِنَ ٱلْآخِرَةِ كَمَا يَبِسَ ٱلكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ ٱلْقُبُورِ ﴿ مَنْ أَصْحَابِ ٱلْقُبُورِ ﴿ مَنْ الْحَابِ اللَّهُ عُلَيْمٍ مَنْ الْحَابِ اللَّهُ عُلَيْمٍ مِنْ الْعَالَا مِنَ ٱلْآخِرَةِ كُمَا يَبِسَ ٱلكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ ٱلْقُبُورِ ﴿ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

قوله تعالى : ﴿ يَا يَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِم ﴾ يعنى اليهود، وذلك أنّ ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المؤمنين و يواصلونهم فيصيبون بذلك من ثمارهم فنُهُوا عن ذلك ، ﴿ قَدْ يَشُوا مِنَ الآخرة ﴾ يعنى اليهود ؛ قاله ابن زيد ، وقيل ، هم المنافقون، وقال الحسن : هم اليهود والنصارى ، قال آبن مسعود ، معناه أنهم تركوا العمل للآخرة وآثروا الدنيا ، وقيل : المعنى يئسوا من ثواب الآخرة ، قاله مجاهد ، ومعنى ﴿ كَمَا يَدُسُ الكُفّارُ ﴾ أى الأحياء من الكفار ، ﴿ مِنْ أَصْفَىكِ القُبُورِ ﴾ أن يرجعوا إليهم ، قاله الحسن وقتادة ، قال ابن عرفة : وهم الذين قالوا : « وَمَا يُهلِكُننَا إِلّا الدَّهُرُ » ، وقال مجاهد : المعنى كا يئس الكفار الذين في القبور أن يرجعوا إلى الدنيا ، وقيل : إن الله تعالى ختم السورة بما بدأها من ترك موالاة الكفار ، وهي خطاب لحاطب بن أبي بَلْتَعَةً وغيره ، قال آبن عباس : عاجا الذين آمنوا لا تتَوَلَّوا » أى لا توالوهم ولا تناصحوهم ؛ رجع تعالى بطَوْله وفضله على حاطب بن أبي بلتعـة ، يريد أن كفار قريش قد يئسـوا من خير الآخرة كما يئس الكفار من أصاب بن أبي بنتويً في قوله المقبورون من حظ يكون لهم في الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القُبُورِ » قال : من مات من الكفار يشس من الحيد ، وإلله أعلى ، وإله أعلى ، والله أعلى ، والله أعلى ، والله أعلى ،

<sup>(</sup>١) آية ٢٤ سورة الجاثية .

## س\_ورة الصف

مدنية فى قول الجميع ؛ فيما ذكر الماوردى . وقيل : إنها مكيّــة ؛ ذكره النحاس عن ابن عباس . وهي أربع عشرة آية .

## بِت لِمَدِ ٱلرَّحْدُ اِلرِّحِيمِ

سَــبَّحَ لِلَّهِ مَا فَي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُــوَ الْعَـزِيزُ الْحَكِيمُ شَيْ الْأَرْضِ وَهُــوَ الْعَـزِيزُ الْحَكِيمُ شَيْ الْمَانَانُ مَا فَي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُــوَ الْعَـزِيزُ الْحَكِيمُ شَيْ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُلِمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُلِمُ الللللْمُ اللللْمُلِمُ الللللْمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ اللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللْمُلِمُ اللللْمُلْمُ الللِمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الل

قوله تعالى : يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ شِي كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ شِي كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ شِي فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا يُّهَا الَّذِينَ آ مَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ روى الدَّارِمِي أبو محمد في مسنده أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيي بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبد الله بن سَلَام قال : قَعَدَنَا نَفُو مِن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذا كرنا فقلنا ، لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى لعملناه ؛ فأنزل الله تعالى « سَبَّح لله ما في السّمواتِ وما في الأرض وهو العزُيز الحكيم ، يَأَيّها الذّين آمنوا لِم تقولون مآلاً تَفْعَلُونَ 
حتى ختمها ، قال عبد الله : فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها ، قال أبو سلمة : فقرأها علينا ابن سَلام ، قال يحيي : فقرأها علينا أبو سلمة وقرأها علينا يحيي وقرأها علينا الأوزاعي وقرأها علينا الإوزاعي وقرأها علينا ما ابن عباس قال عبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحبّ الأعمال إلى الله وقرأها علينا محب المنا محب الأعمال إلى الله وقرأها علينا محبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحبّ الأعمال إلى الله وقرأها علينا محب المنا محب الله عبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحبّ الأعمال إلى الله وقرأها علينا محبد وقال ابن عباس قال عبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحبّ الأعمال إلى الله وقرأها علينا محبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحبّ الأعمال إلى الله الله بن رَواحة : لو علمنا أحب الأعمال إلى الله بن مواس قال عبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحب الأعمال إلى الله بن عباس قال عبد الله بن رَواحة : لو علمنا أحب الأعمال إلى الله بن عباس قال عبد الله بن رَواحة : لو علم الله بن عباس قال عبد الله بن رَواحة : لو علم الله بن المنا أحب المنا أحب الله بن عباس قال عبد الله بن رَواحة : لو علم الله بن الله بن عباس قال عبد الله بن رَواحة الله بن الله بن رَواحة علينا أحب الله بن الله بن رَواحة الله بن الله بن أحب الله بن أحب الله بن رَواحة الله بن الله بن رَواحة الله بن الله بن رَواحة الله بن الله بن أحب الله بن رواحة الله بن الله بن أحب الله بن الله بن أحب الله بن الله بن أحب الله بن أو المنا أحب الله بن أول المنا أحب ال

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۱۷ ص ۲۳ (۲) هذا الحديث كما ورد في مسند الدارمي . وقد ذكر في الأصول مضطربا .

لعملناه ؛ فلما نزل الجهاد كرهوه ، وقال الكلبي : قال المسؤمنون يا رسول الله ، لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لسارعنا إليها ؛ فنزلت « هَلْ أَدْلَكُمْ عَلَى تَجارَةٍ تُدْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلَيمٍ » فكثوا زمانا يقولون : لو نعلم ما هي لاَشتريناها بالأموال والأنفس والأهلين ، فدلهم الله تعالى عليها بقوله : « تُؤْمنونَ بالله وَرَسُولِه وَتُجَاهِدُونَ في سَيِيلِ الله بأموالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ \* الآية ، فأبتُلُوا يوم أحد ففتوا ؛ فنزلت تعيرهم بترك الوفاء ، وقال محمد بن كمب : لما أخبر الله تعالى نبيه وسلم بثواب شهداء بَدُر قالت الصحابة : اللهم آشهد! لئن نقينا قتالا لنُفُرِعَن فيه وسم وسمعنا ؛ ففروا يوم أحد فعيرهم الله بذلك ، وقال قتادة والضحاك : نزلت في قوم كانوا يقولون : نحن جاهدنا وأبلينا ولم يفعلوا « وقال صُهيب : كادب رجل قد آذى المسلمين يوم بدر وأنكاهم فقتلته ، فقال رجل يا نبي الله ، إنى قتلت فلانا ؛ ففرح النبي صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم أنك قتلت فلانا ! فقل فلانا التّحَل قتله ؛ فأخبره فقال : وأكذلك يا أبا يحي "؟ فال نعم ، والله عليه وسلم أنك قتلت فلانا ! فان فلانا التّحَل قتله ؛ فأخبره فقال : وأكذلك يا أبا يحي "؟ فال نعم ، والله يا رسول الله عليه وسلم وأنك قتلت فلانا الآية في المنتحل ، وقال ابن زيد : نزلت في المنافقين ؟ كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه : إن خرجتم وقاتلتم خرجنا معكم وقاتلن ؟ كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وتخلفوا ،

الثانيــة - هذه الآية توجب على كل من ألزم نفسه عملًا فيه طاعةً أن يَفي بها وفي صحيح مسلم عن أبى موسى أنه بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه المهائة رجل قد قرءوا القرآن؛ فقال: أنتم خيار أهل البصرة وقراؤهم، فاتلُوه ولا يَطُولَن عليكم الأمد فتَقُسُو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم و إنّا كما نقرأ سورةً كما نشبهها في الطُّول والشدة به «ببراءة» فأنسيتها، غير أنى قد حفظت منها «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغي واديًا الله ولا يملاً جَوّف آبن آدم إلا التراب » ، وكما نقرأ سورة كما نشبهها بإحدى المُسبّحات فأنسيتها ؛ غير أنى

<sup>(</sup>۱) آیة ۱۰ من هذه السورة ۰ (۲) الذی فی صحیح مسلم ۱ حدّثنی سوید بن سعید حدثنا علی بن مسهر عن داود عن أبی حرب بن أبی الأسود عن أبیه قال : بعث أبو موسی ... الخ » ۰

حفظت منها « يأيهـ الذين آمنوا لَم تقــولون ما لا تفعلون » فتُكْتَب شهــادةً في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة . قال ابن العربي : وهذا كله ثابث في الدِّين . أما قوله تعمالي : «يأيها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون» فثابت في الدِّين لفظًا ومعنَّى في هذه السورة. وأما قوله : « شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة » فعنَّى ثابُّ في الدِّين ؛ فإن من التزم شيئًا لزمه شرعًا . والمُلتَزَم على قسمين : أحدهما ــالنذر؛ وهو على قسمين؛ نذرُ تقرّب مبتدأ كقوله : لله على صلاة وصوم وصدقة ؛ ونحوه من القُرَب . فهــذا يلزم الوفاء به إجماعا . ونذرُ مباح وهو ما عُلَق بشرط رغبة ؛ كقوله : إن قدم غائبي فعليّ صدقة ، أو عُلَق بشرط رهبة؛ كقوله : إن كفاني الله شرّ كذا فعليّ صــدقة . فاختلف العلمــاء فيه ؛ فقال مالك وأبو حنيفة : يلزمه الوفاء به . وقال الشافعيُّ في أحد أقواله : إنه لا يلزمه الوفاء به . وعموم الآية حجة لنا ؛ لأنها بمطلقها تتناول ذم من قال ما لا يفعــله على أي وجه كان من مطلق أو مقيد بشرط . وقد قال أصحابه : إن النذر إنما يكون بما القصد منه القُرُّ بة مما هو من جنس القربة . وهذا و إن كان من جنس القربة لكنه لم يقصد به القربة ، و إنما قصد منع نفسه عن فعل أو الإقدام على فعل . قلنا : القُرَب الشرعية مَشَقَّات وَكُلُّف و إن كانت قربات . وهذا تكلُّف التزام هذه القربة بمشقة لِحَلْب نفع أو دفع ضر، فسلم يخرج عن سَــنَن التكليف ولا زال عن قصد التقرب . قال ابن العربي : قإن كان المقول منه وعدًا فلا يخـــلو أن يكون منوطا بسبب كقوله: إن تزوّجتَ أعنتُك بدينار، أو ابتعت حاجة كذا أعطيتك [كذا]. فهذا لازم إجماعا من الفقهاء . وإن كان وعدًا مجرّدًا فقيــل يلزم بتعلقه . وتعلقوا بسبب الآية ؛ فانه روى أنهم كانوا يقولون : لو نعــلم أيُّ الأعمال أفضل أو أحبُّ إلى الله لعملناه؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . وهو حديث لا بأس به . وقد روى عن مجاهد أن عبد الله بن رَوَاحة لما سمعها قال : لا أزال حبيسًا في سبيل الله حتى أُقْتُل . والصحيح عندى أن الوعد يجب الوفاء به على كل حال إلا لعذر .

<sup>(</sup>١) زيادة عن ابن العربي .

<sup>(</sup>٣) في ابن العربي : « بمطلقه » .

قلت : قال مالك : فأما العدّة مثل أن يسأل الرجل الرجل أن يَهَب له الهبسة فيقول له نعم ؛ ثم يَبْدُو له ألا يفعل فما أرى ذلك يلزمه ، وقال ابن القاسم : إذا وعد الغرماء فقال الشهدكم أنى قد وهبت له من أن يؤدّى إليكم ؛ فان هذا يلزمه ، وأما أن يقول نعم أنا أفعل؛ ثم يبدو له فلا أرى عليه ذلك ،

قلت : أى لا يقضى عليه بذلك ؛ فأما فى مكارم الأخلاق وحسن المروءة فنعَمَ ، وقد أثنى الله تمالى على من صَدَق وعده ووَفَى بنــذره فقال : « والمُـوُفُونَ بِمَهْدِهِم إِذا عَاهَدُوا » ، وقال تعالى : • واذْ كُرْ فِي الكتابِ إِسْمَاعِيلَ إِنه كان صادِقَ الوَعْدِ • وقد تقدم بيانه .

الثالثة - قال النَّخَعِي : ثلاث آيات منعتني أن أقص على الناس « أتأمرون الناس بالبرِ و وَتَنْسُونَ أَنْفُسُكُم » « ومَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُم إلى مَا أَنْهَا كُمْ عَنْه » » «يأيها الذين آمنوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » . وخرج أبو نُعيم الحافظ من حديث مالك بن دينار عن ثُمّامة أن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو أتيت ليلة أشرى بى على قوم تُقرض شفاههم بمقاريض من ناركلما قرضت وقت ؟ قلت : وو من هؤلاء يا جبريل ؟ وقال الله ولا يعملون ويقرءون كتاب الله ولا يعملون وعن قال الذين يقولون ولا يفعلون ويقرءون كتاب الله ولا يعملون وعن بعض السلف أنه قيل له : حدِّثنا ، فقال : أترونني أن أقول ما لا أفعل فاستعجل مقت الله ! .

الرابعــة - قوله تعالى : ﴿ لِم ٓ تَقُـولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ استفهام على جهـة الإنكار والتوبيخ على أن يقول الإنسان عن نفسه من الحير ما لا يفعله . أما في الماضي فيكون كذباً ، وأما في المستقبل فيكون خُلْفاً ؛ وكلاهما مذموم • وتأوّل سـفيان بن عُيينة قوله تعالى : « لِم تقولون ما لا تفعلون » أى لم تقولون ما ليس الأمر فيه إليكم ، فلا تدرون هل تفعلون أو لا تفعلون • فعلى هذا يكون الكلام مجولا على ظاهره في إنكار القول •

<sup>(</sup>١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وفى بعضها الآخر : «من أين» ولعل صوابها : « وهبت له ما يؤدى إليكم» -

 <sup>(</sup>٢) آية ١٧٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٥ سورة مريم . راجع جـ ١١١ ص١١١ (٤) آية ٤٤ سورة البقرة .

<sup>(</sup>٥) آية ٨٨ سورة هود . (٦) وفت : تمت وطالت - (٧) في بعض نسخ الأصل : «أتأمرونني» =

الخامسة \_ قوله تعالى \* ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ قد يحتج به في وجوب الوفاء في الجّاج والغضب على أحد قولى الشافعي • و \* أَنْ \* وفع بالابتداء وما قبلها الخبر ؛ وكأنه قال : قولكم ما لا تفعلون مذموم \* ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف • الكسائي : « أن » في موضع رفع ؛ لأن «كُبُرَ » فعلُ بمنزلة بئس رجلا أخوك • و \* مَقْتًا » نصب بالتميز ؛ المعنى كبر قولهم ما لا يفعلون مقتًا • وقيل : هو حال • والمقت والمَقَاتة مصدران ؛ يقال : رجل مَقيت وممقوت إذا لم يحبّه الناس •

قوله تعالى : إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَدِيلِهِ ِ صَفَّا كَأَنَّهُم بُنْيَدَنَّ مَّرْصُوصٌ ﴿ ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى — قوله تعملى: ﴿ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الذِّينَ يُقاتِلُونَ فِي سِيلِهِ صَفَّا ﴾ أى يصفون صفا ، والمفعول مضمر؛ أى يصفون أنفسهم صفًا ، ﴿ كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ ﴾ قال الفراء: مرصوص بالرصاص ، وقال المبرد : هو من رصصت البناء إذا لاأمْت بينه وقار بت حتى يصير كقطعة واحدة ، وقيل : هو من الرَّصيص وهو انضام الأسمنان بعضها إلى بعض ، والتراص التلاصق ؛ ومنه وتراصوا في الصف ، ومعنى الآية : يحبّ من يثبت في الجهاد في سبيل الله ويلزم مكانه كثبوت البناء ، وقال سعيد بن جُبير : هذا تعليم من الله تعالى المؤمنين كيف يكونون عند قتال عدقهم ،

الثانيــة ــ وقد استدلّ بعض أهل التأويل بهذا على أن قتال الراجل أفضل من قتال الفارس؛ لأن الفرسان لا يصطفّون على هذه الصفة المهدوى": وذلك غير مستقيم؛ لما جاء في فضل الفارس في الأجر والغنيمة ، ولا يخرج الفرسان من معنى الآية؛ لأن معناه الثبات .

الثالثــة ــ لا يجوز الخروج عن الصف إلا لحــاجة تَعرِض للإنسان ، أو في رسالة يرسلها الإمام، أو في منفعة تظهر في المقام؛ كفرصة تُنتهز ولا خلاف فيها. وفي الخروج عن

الصف للبارزة خلاف على قولين : أحدهما — أنه لا بأس بذلك إرهابًا للعدة ، وطلبًا للشهادة وتحريضا على القتال ، وقال أصحابنا : لا يبرز أحد طالبا لذلك ؛ لأن فيه رياءً وخروجا إلى ما نهى الله عنه من لقاء العدة ، وإنما تكون المبارزة إذا طلبها الكافر ؛ كما كانت في حروب النبيّ صلى الله عليه وسلم يوم بَدْر وفي غَرْوة خَيْبر ، وعليه دَرَج السلف ، وقسد مضى القول مستوفّى في هذا في « البقرة » عند قوله تعالى : • وَلاَ تُلقُوا بِأَيدِيكُمْ إِلَى التَّهُلكَة » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَلَقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَلَد تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُرُ فَلَتَ زَاعُواۤ أَزَاعُ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَلْسِقِينَ ﴿ قَ

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ ﴾ لما ذكر أمر الجهاد بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله ؛ وحل العقاب بمن خالفهما . أى وآذكر لقومك يا مجد هذه القصة .

قوله تعالى إلى اقوم لم تُؤْدُونَنِي ) وذلك حين رَمَوْه بالأُدْرَة؛ حسب ما تقدّم في آخر سورة « الأحزاب » . ومن الأذى ما ذكر في قصة قارون : إنه دس إلى آمرأة تَدْعى على موسى الفجور . ومن الأذى قولهم : « آجْعَلْ لَنَا إِلْمَا كَمَا لَهُمْ آلِهُةً » . وقولهم : «فَآذُهَبُ أَنتَ موسى الفجور . ومن الأذى قولهم : « آجْعَلْ لَنَا إِلْمَا كَمَا لَهُمْ آلِهُةً » . وقولهم : وقاله أَنّى رَسُولُ وَرَبُّكَ فقاتِلا » . وقولهم : إنك قتلت هارون ، وقد تقدّم هذا . ﴿ وَقَدْ تَعَلَّمُونَ أَنّى رَسُولُ اللّهَ إِلَيْكُمْ ﴾ والرسول يُعترم ويُعظّم . ودخلت « قد » على « تعلمون » للتأكيد ؛ كأنه قال : وتعلمون علمًا يقينًا لا شبهة لكم فيه . ﴿ فَلَمَا زَاغُوا ﴾ أى مالوا عن الحق . ﴿ أَزَاغَ اللهُ قَالُوبَهُم ﴾ أن أمالها عن الهُدَى . وقيل : « فلما زَاغُوا » عن الطاعة . « أزاغ الله قلوبَهم » عن الهداية .

<sup>(</sup>۱) راجع ج ۲ ص ۲٦١ طبعة ثانية . (۲) راجع ج ١٤ ص ٥٥٠

<sup>(</sup>٣) راجع ج ١٧ ص ٣١٠ (٤) راجع ج ٧ ص ٢٧٣

<sup>(</sup>٥) داجع جه ص ۱۲۸ (٦) داجع جه ٧ ص ۲۹٤

وقيل : « فلما زاغوا = عن الإيمان . = أزاغ الله قلوبهم » عن الثواب ، وقيل : أى لما تركوا ما أمِرُوا به من احترام الرسول عليه السلام وطاعة الرب ، خلق الله الضلالة في قلوبهم عقو بة لهم على فعلهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى بُنُ مَرْيَمَ ﴾ أى وَآذَ كُلْهُ هذه القصة أيضا . وقال : 
﴿ يَا بَنِي إِسرائيل » ولم يقل « يا قوم » كما قال موسى ؛ لأنه لا نسب له فيهم فيكونون قومه . 
﴿ إِنِّى رَسُولُ اللهِ إِلَيْكُمْ ﴾ أى بالإنجيل . ﴿ مُصَدِّقًا لِمَ بَيْنَ يَدَى مِنَ التَّوْرَاةِ ﴾ لأن في التوراة صفتى الورسال . و ﴿ وَمَبُشَراً بِرَسُولِ ﴾ مصدقا . 
﴿ ومبشرا \* نصب على الحال ؛ والعامل فيها معنى الإرسال . و ﴿ إليكم » صلة الرسول . 
﴿ وَبُشَراً يَوْمُ وَ رَدِّ بن حُبيش وأبي بكرعن عاصم . وآختاره أبو حاتم لأنه اسم ؛ مثل وهي قراءة السَّلَمي وزِرِّ بن حُبيش وأبي بكرعن عاصم . وآختاره أبو حاتم لأنه اسم ؛ مثل الكاف من بعدك اسمد ، والتاء من قمت ، الباقون بالإسكان . وقرئ \* من بعدى اسمه أحمد » الله عني الياء من الله على الله عليه وسلم ، وهو اسم علم منفول من صفة لا من فعل ؛ فتلك الصفة أفعل التي يواد بها التفضيل . فعني ﴿ أحمد » أن أحمد » أنه عليهم كلهم حامدون الله ، ونيّينًا أحمد أكثرهم حمدًا . 
وأما محمد فينقول من صفة أيضا ، وهي في معني مجود ؛ ولكن فيه معني المبالغة والتكرار ، ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسَمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسَمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسَمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسَمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسمّى به نفسه ، فهذا علم ونحو ذلك ، فاسم عهد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سمّاه قبل ان يُسمّى به نفسه ، فهذا علم التحري المناه المنصل المؤلف المناه المناه المناه المؤلف المناه المؤلف المناه المؤلف المؤلف

من أعلام نبوته ، إذ كان اسمه صادقا عليه ؛ فهو محمود في الدنيا لما هدى إليه ونفع به من العلم والحكمة = وهو محمود في الآخرة بالشفاعة ، فقد تكرر معني الحمد كما يقتضي اللفظ = ثم إنه لم يكن مُحمدًا حتى كان أحمد، حمد ربّه فنباه وشرّفه ؛ فلذلك تقدّم اسم أحمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسي عليه السلام فقال = « اسمه أحمد » . وذكر = موسى عليه السلام حين قال له ربه : تلك أمة أحمد ؛ فقال = اللهُمّ اجعلني من أمة أحمد ، فباحمد ذكره قبل أن يذكره بحمد بالناس له ، فلما وُجد و بُعث كان محمد الناس لو به بالفعل = وكذلك في الشفاعة يحمد ربّه بالمحامد التي يفتحها عليه ؛ فيكون أحمد الناس لوبه ثم يشفع فيحمد على شفاعته • وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اسمى في التوراة أحميد لأني أحميد وأسمى في الزبور الماحي محا الله بي عبدة الأوثان وآسمى في الزبور الماحي محا الله بي عبدة الأوثان وآسمى في الإنجيل أحمد وأسمى في القرآن عجد لأني محمود في أهل السماء والأرض " ، وفي الصحيح في الإنجيل أحمد وأسمى في القرآن عجد لأني محمود في أهل السماء والأرض " ، وفي الصحيح في الناس على قدّى وأنا الهافب" ، وقد تقدّم ، ﴿ فَالَوا هَـذَا سِحْر مُبِينٌ ﴾ قرأ الكسائي وحمزة « ساحر » نعتًا للربل = وروى أنها قراءة ابن مسعود = الباقون « سحر » نعتا لما جاء به الرسول .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْـكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ۞

قوله تمالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أى لا أحَدَ أظلم ، ﴿ مِنْ آفْتَرَى عَلَى اللهِ الْكَذِبَ ﴾ تقدّم فى غير موضع ، ﴿ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الإِسْلَامِ ﴾ هذا تعجّب ممن كفر بعيسى ومحمد بعد المعجزات التى ظهرت لهما ، وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « وهو يَدْعِى » بفتح الياء والدال وشدّها وكسر العين ؛ أى ينتسب ، و يَدْعِى و ينتسب سواء ، ﴿ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالمِينَ ﴾ أى ينتسب ، و يَدْعِى و ينتسب سواء ، ﴿ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالمِينَ ﴾ أى من كان فى حكمه أنه يختم له بالضلالة .

<sup>(</sup>۱) داجع ج ۱۵ ص ۲۰۰ (۲) داجع ج ۲ ص ۱۰۱۱ و ج ۷ ص ۹۳۰

قوله تعمالًى : يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ ٱللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَٱللَّهُ مُتِّمُ نُورِهِ عَوَلَهُ عَلَيْ وَلَا اللَّهُ مُتِّمُ نُورِهِ وَلَوْ كُرِهَ ٱلْكَافِرُونَ ۞

قوله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهَ بِأَفْوَاهِهِم ﴾ الإطفاء هو الإخماد ، يستعملان في النار، و يستعملان فيما يجري مجراها من الضياء والظهور. ويفترق الإطفاء والإخماد من وجه؛ وهو أن الإطفاء يستعمل في القليل والكثير، والإخماد إنمــا يستعمل في الكثير دون القليل ؛ فيقال : أطفأت السراج ؛ ولا يقال أخمدت السراج . وفي « نورالله » هنا خمسة أقاويل : أحدها \_ أنه القرآن ؛ يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول ؛ قاله ابن عباس وابن زيد . والثاني – أنه الإســـلام ؛ يريدون دفعه بالكلام؛ قاله السُّدِّي . الثالث – أنه مجد صلى الله عليه وسلم ؛ يريدون هلاكه بالأراجيف ؛ قاله الضحاك . الرابع – حجج الله ودلائله ؛ يريدون إبطالها بانكارهم وتكذيبهـم ؛ قاله ابن بحـر . الخامس – أنه مَثَل مضروب ؛ أي من أراد إطفاء نور الشمس بفيــه فوجده مستحيلا ممتنعا فكذلك من أراد إبطال الحق ؛ حكاه آبن عيسي . وسبب نزول هـــذه الآية ماحكاه عطاء عن ابن عباس أن النبيّ صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوَّحْي أربعين يوما؛ فقال كعب بن الأشرف : يا معشر اليهود، أبشروا ا فقــد أطفأ الله نور عهد فيما كان ينزل عليــه، وما كان ليتم أمره ؛ فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية وآتصل الوحى بعدها ؛ حكى جميعًه المـــاوردِيّ رحمه الله . ﴿ وَاللَّهُ مُتُّمُّ نُورِهِ ﴾ أي باظهاره في الآفاق . وقـــرأ ابن كَثير وحمـــزة والكسائى وحفص عن عاصم « وَاللَّهُ مُمُّ نُورِهِ » بالإضافة على نية الانفصال؛ كقوله تعالى : «كُلُّ نَفْس ذَائقَةُ الْمُـوَّتِ = وشبهه ، حسب ما تقــدم بيانه في « آل عمران » . الباقون « مُتُّم نُورَهُ » لأنه فيما يستقبل ؛ فَعَمِل . ﴿ وَلَوْ كَرِّهَ الْكَافِرُونَ ﴾ من سائر الأصناف =

<sup>(</sup>۱) راجع ج ٤ ص ۲۹۷

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ, بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحُقِّ لِيُظْهِرَهُو عَلَى ٱلَّذِينِ كُلِّهِ عَ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴿ يَا لَهُ مُشْرِكُونَ ﴿ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَهُ عَلَى اللَّهُ عَالْمُعَالَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَهُ عَلَا ع

قوله تعالى ، ﴿ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْهُدَى ﴾ أى عدا بالحق والرشاد ، ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ أى بالحجج ، ومن الظهور الغلبة باليد فى القتال ؛ وليس المراد بالظهور ألا يبقى دين آخر من الأديان ، بل المراد يكون أهل الإسلام عالين غالبين ، ومن الإظهار ألا يبقى دين سوى الإسلام فى آخر الزمان ، قال مجاهد : وذلك إذا نزل عيسى لم يكن فى الأرض دين إلا دين الإسلام ، وقال أبو هريرة : « لِيُظْهِرَه على الدِّينِ كُلِّه ، بخروج عيسى ، وحينئذ لا يبق كافر إلا أسلم ، وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لَيَشْرَكَن السِّيْفَاءُ والتّباغضُ والتّحاسدُ ولَيَشْعَن الحِزْيَةَ ولَتُوْرَبُن الشَّعْن المُؤْرِية والتّباغضُ والتّحاسدُ ولَيَدْعُون إلى المال فلا يَقْبُلُهُ أَحَدُ \* ، وقيل : « ليُظْهِرَه » أى ليطلع عدا صلى الله عليه وسلم على سائر الأديان ؛ فلا يَقْبُلُهُ أَحَدُ \* ، وقيل : « ليُظْهِرَه » أى ليطلع عدا صلى الله عليه وسلم على سائر الأديان ؛ فلا الدِّين مصدر يعبّر ه عن جمع ،

<sup>(</sup>١) القلاص (بكسر القاف) ؛ الناقة الشابة .

فيه خمس مسائل :

الأولى – قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدَلُكُمْ عَلَى يَجارَةٍ ﴾ قال مقاتل : نزلت في عثمان بن مَظْعُون ؛ وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أذِنتَ لى فطلقتُ خَوْلة ، وَتَرَهّبْتُ وَآخْتَصَيْت وَحَرّمتُ اللّهم ، ولا أنام بليه أبدًا ، ولا أفطر بنهار أبدًا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ٥ إنّ مِنْ سُنتَى النكاح ولا رَهْباسِيّة في الإسلام إنما رهبانييّة أمتى الجهاد في سبيل الله وخصاء أمنى الصوم ولا تُحَرِّموا طيبات ما أحل الله لكم ، ومِنْ سُلتَى أنام وأقوم وأفيطر وأصوم فمن رَغِب عن سُلتَى فليس منى ٣ . فقال عثمان : والله لوددتُ يا نبيّ الله أي التجارات أحب إلى الله فأتّجر فيها ؛ فنزلت ، وقيل : « أَدُلّكم » أي سأدلكم والتجارة الجهاد ؛ قال الله تعالى : « إنّ الله أشترَى مِنَ المُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وأَمُوالَهُمْ » الآية وهذا خطاب لجميع المؤمنين ، وقيل : لأهل الكتاب .

الثانيـــة ــ قوله تعالى : ﴿ تُنْجِيكُمْ ﴾ أى تخلصكم . ﴿ مِنْ عذابٍ أليهِم ﴾ أى مؤلم . ورم من عذابٍ أليهِم ﴾ أى مؤلم . وقد تقدّم . وقرأ الحسن وابن عامر وقد تقدّم . وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حَيْوَة ﴿ تُنَجِيكُمْ ﴾ مشدّدًا من التّنجية . ثم بين التجارة وهي المسألة : ــ

الثالثــة \_ فقال : ﴿ تُؤْمِنُونَ فِاللّهَ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سبيلِ اللّهِ بِأَمُوالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ﴾ ذكر الأموال أوّلًا لأنها التي يُبدأ بها في الإنفاق . ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أى هذا الفعل ﴿ خَبْرٌ لَكُمْ ﴾ من أموالكم وأنفسكم ﴿ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ . و « تؤمنون » عند المبرد والزجاج في معنى آمنوا ؛ ولذلك جاء « يَغَفِّرُ لَكُمْ » مجزوما على أنه جواب الأمر • وفي قراءة عبد الله « آمنوا بالله » وقال الفراء « يغفر لكم » جواب الاستفهام ؛ وهذا إنما يصح على الحمل على المعنى ؛ وذلك أن يكون « تؤمنون بالله » وتجاهدون » عطف بيان على قوله • « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَة وَلَا يَحْوِلُ « مَنْ عَذَابِ ألمِ » كأن التجارة لم يُدُر ماهى ؛ فبينت بالإيمان والجهاد ؛ فهي هما في المعنى • فكأنه قال : هل تؤمنون بالله وتجاهدون يغفر لكم • الزَّخْشَرَى ت : وجهقول الفرّاء أن متعلق الدلالة فكأنه قال : هل تؤمنون بالله وتجاهدون يغفر لكم • الزَّخْشَرَى ت : وجهقول الفرّاء أن متعلق الدلالة

<sup>(</sup>١) آية ١١١ سورة التو بة ٠ 🌃 (٢) راجع جـ ١ ص ١٩٨ طبعة ثانية أو ثالثة ٠

هو التجارة والتجارة مفسَّرة بالإيمان [والجهاد] . كأنه قيل : هل لتجرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم = قال المهدوى : فإن لم تقدر هذا التقدير لم تصح المسألة ؛ لأن التقدير يصير إن دُللتم يغفر لكم ؛ والغفران إنما نُعت بالقبول والإيمان لا بالدلالة . قال الزجاج : ليس إذا دلهم على ما ينفعهم يغفر لهم ؛ إنما يغفر لهم إذا آمنوا وجاهدوا . وقرأ زيد بن على «تؤمنوا» . هوتجاهدوا » على إضمار لام الأمر . كقوله :

عَمَّدُ تَفْدِ نَفْسَكُ كُلُّ نَفْسِ • إذا ما خِفْتَ من شيء تَبالا

أراد لِتَفْدِ . وأدغم بعضهم فقـال : « يغفر لكم » والأحسن ترك الإدغام ؛ لأن الراء حرف متكرر قوى" فلا يحسن إدغامه في اللام؛ لأن الأقوى لا يُدغم في الأضعف .

الرابع ـــة - قوله تعالى: ﴿وَمَسَاكَنَ طَيِّبَةً ﴾ حَرِّج أبو الحسين الآبُرى عن الحسن قال: سألت عمران بن الحُصَين وأبا هريرة عن تفسير هذه الآية «ومساكن طيبة» فقالا: على الخبير سقطت، سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال: ووقصر من لؤلؤة في الجنة فيه سبعون دارا من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زَبَرْجَدة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش سبعون آمرأة من الحُور العين في كل بيت سبعون وصيفة على كل سرير سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة فيعطى الله تبارك وتعالى المؤمن من القُوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله ، ﴿ فِي جَنَاتِ عَدْنَ ﴾ أي السعادة الدائمة الكبيرة وأصل الفوذ الظفر بالمطلوب .

الخامســـة – قوله تعــالى : ﴿ وَأَخْرَى تُحِبُّونَهَا ﴾ قال الفتراء والأخفش : «أخرى » معطوفة على « تجارة » فهى فى محل خفض ، وقيــل : محلها رفع؛ أى ولكم خصلة أخرى وتجارة أخرى تحبّونها ، ﴿ أَصْرُ مِنَ اللّهِ ﴾ أى هو نصر من الله ؛ فـ « منصر » على هذا تفسير

« وَأَنْحَرَى » . وقيل : رفع على البدل من « أخرى » أى ولكم نصر من الله . (وَفَتْحُ قَرِيبٌ) أَى غنيمة في عاجل الدنيا ؛ وقيــل فتح مكة ، وقال ابن عباس : يريد فتح فارس والروم ، ( وَبَشِّرِ الْمُوَّمِنِينَ ) برضا الله عنهم .

قوله تعالى : يَنَأَيُّمَا ٱلَّذِينَ عَامَنُواْ كُونُواْ أَنصَارَ ٱللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّتِنَ مَنْ أَنصَارِى إِلَى ٱللَّهِ قَالَ ٱلْحُوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ فَعَامَنَت طَّآيِفَةٌ مِّنْ بَنِيَ إِسْرَاءِيلَ وَكَفَرَت طَّآيِفَةٌ فَأَيَّذُنَا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا عَلَى عَدُوهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَلْهِرِينَ ﴿ يَنِي اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ أَلْمُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ أَلِنُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ أَنْ اللّهُ مُنْ ا

أكد أمر الجهاد؛ أى كونوا حَوَارِى " نبيتم ليظهركم الله على من خالفكم كما أظهر حوارى " عيسى على من خالفهم " وقرأ آبن كثير وأبو عمرو ونافع « أنصاراً لله » بالتنوين " قالوا : لأن معناه البتوا وكونوا أعواناً لله بالسيف على أعدائه " وقرأ الباقون من أهل البصرة والكوفة والشام « أنصار الله " بلا تنوين؛ وحذفوا لام الإضافة من اسم الله تعالى واختاره أبو عُبيد لقوله " « نحن أنصار الله » ولم ينون؛ ومعناه كونوا أنصارا لدين الله ، ثم قيل : في الكلام إضمار؛ أى قل لهم ياهد كونوا أنصار الله ، وقيل : هو ابتداء خطاب من الله؛ أى كونوا أنصارا كما فعل أصحاب عيسى فكانوا بحمد الله أنصارا وكانوا حواريين ، والحواريون خواص الرسل ، قال مَعْمَر : كان ذلك بحمد الله ؛ أى نصروه وهم سبعون رجلا ، وهم الذين بايعوه ليلة العقبة ، وقيل : هم من قريش ، وسمّاهم قتادة : أبا بكر وعمر وعلى وطلحة والزبير وسحد بن مالك وأبا عبيدة — واسمه عام — وعمان بن مَظْعُون و حمزة بن عبد المطلب ؛ ولم يذكر سعيدا فيهم ، وذكر جعفر بن أبي طالب رضى الله عنهم أجمعين " عبد المطلب ؛ ولم يذكر سعيدا فيهم ، وذكر جعفر بن أبي طالب رضى الله عنهم أجمعين " في « آل عيران » ، وهم أقل من آمن به من بني إسرائيل؛ قاله ابن عباس ، وقال مقاتل : في « آل عران » ، وهم أقل من آمن به من بني إسرائيل؛ قاله ابن عباس ، وقال مقاتل : في « آل عران » ، وهم أقل من آمن به من بني إسرائيل؛ قاله ابن عباس ، وقال مقاتل :

<sup>(</sup>١) داجع جه ٤ ص ٩٧ و يلاحظ أنه لم تذكر أسماؤهم ، بل ذكر سبب تسميتهم .

قال الله لعيسي إذا دخلت القرية فأت النهـ و الذي عليه القَصَّارُونُ فآساً لهم النُّصرة ، فأتاهم عيسي وقال : من أنصاري الى الله 🖢 قالوا : نحن ننصرك 🎍 فصدقوه ونصروه 🕨 ومعسني من أنصاري إلى الله = أى من أنصارى مع الله ؛ كما تقول : الذَّوْد إلى الذَّوْد إبل ؛ أى مع الذُّود . وقيل : أي مَن أنصاري فيما يقرّب إلى الله . وقد مضى هذا في «آل عمران ». ﴿ فَآمَنَتْ طَائِفَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةً ﴾ والطائفتان في زمن عيسي افترقوا بعـــد رفعه إلى السماء؛ على ماتقدّم في «آل عمران » بيانه . ﴿ فَأَيَّدُنَا الَّذِينَ آمَنُـوا على عَدُوِّهم ﴾ الذين كفروا بعيسى . ﴿ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴾ أى غالبين . قال ابن عبــاس : أيَّد الله الذين آمنوا في زمن عيسي بإظهار مجد على دين الكفار . وقال مجاهد : أيَّدُوا في زمانهم على من كفر بعيسي - وقيــل أيّدنا الآن المسلمين على الفرقتين الضالتين : من قال كان الله فارتفع، ومن قال كان آبنَ الله فرفعه الله إليــه ؛ لأن عيسى بن مريم لم يقاتل أحدا ولم يكن في دين أصحابه بعده قتال . وقال زيد بن على وقتادة : « فأصبحوا ظاهرين » غالبين بالحجة والبرهان ؛ لأنهم قالوا فيما روى : ألستم تعلمون أن عيسي كان ينام والله لاينام، وأن عيسي كان يأكل والله تعالى لا يأكل ! . وقيل : نزلت هذه الآية في رسل عيسي عليه الصلاة والسلام . قال آبن إسحاق : وكان الذي بعثهم عيسي من الحواريّين والأتباع فطرس و بولس إلى رُوميّة : واندراييس ومثى إلى الأرض التي يأكل أهلها الناس . وتوماس إلى أرض بابل من أرض المشرق . وفيلبس إلى قُرْطَاجَنَّة وهي أفريقية . ويحنَّس إلى دقسوس قرية أصحاب الكهف. و يعقو بس إلى أوريشُلم وهي بيت المقدس . وابن تلم الى العرابية وهي أرض الججاز . وسيمن إلى أرض البربر - ويهودا وبردس الى الإسكندرية وما حوكمًا . فأيدهم الله بالحجة . ﴿ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴾ أي عالين ؛ من قولك : ظهرت على الحائط أي علوتُ عليه . والله سبحانه وتعمل أعلم بالصواب ، و إليه المرجع والمآب .

<sup>(</sup>۱) القصار: محوّر الثياب راجع جـ ا ص ۹۷ (۲) راجع جـ ٤ ص ١٠٠

<sup>(</sup>٣) يلاحظ أن هذه الأسماء وردت محرفة في نسخ الأصل " وأثبتناها كما وردت في تاريخ الطبري (٣٠ قسم أول ص ٧٣٧ طبع أوربا) .

## ســورة الجمعــة

مدنية في قول الجميع ، وهي إحدى عشرة آية . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخِل الجنة وفيه أخرِج منها ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة " ، وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآخِرون [الأقلون] يوم القيامة ونحن أقل من يدخل الجنة بَيْدَ أنهم أوتوا الكتاب مِن قَبْلِنا وأوتيناه من بعدهم فآختلفوا فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فه ذا يومهم الذي اختلفوا فيه هدانا الله له — قال — يوم الجمعة فاليوم لنا وغدًا لليهود و بعد غد للنصاري " .

## بِنَ لِيَّالِمُ الرَّحْمَرِ الرِّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُـدُّوسِ الْمَلِكِ الْقُـدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحُكِيمِ ١

تقدّم الكلام فيه . وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم « الملكُ القدوسُ العـــزِيزُ الحكيمُ » كلها رفعًا؛ أى هو الملك .

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِي ٱلْأُمِّيَّانَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ عَا يَلْتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَابَ وَٱلْحِثْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَنِي ضَلَالِ مُّبِينٍ ﴿ ﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُـولًا مِنْهُمْ ﴾ قال ابن عباس : الأميُّون العرب كلهم ؛ من كتب منهم ومن لم يكتب؛ لأنهم لم يكونوا أهل كتاب ، وقيل : الأميُّون

<sup>(</sup>١) زيادة عن صحيح مسلم .

الذين لا يكتبون و وكذلك كانت قريش و ووى منصور عن إبراهيم قال : الأمّى" الذي يقرأ ولا يكتب وقد مضى في البقرة » و (رَسُولًا مِنْهُمُ ) يعنى مجدا صلى الله عليه وسلم وما من حَى من العرب إلا ولرسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة وقد وَلَدُوه وقال ابن إسحاق : إلا حَى تَمْلِب ؛ فإن الله تعالى طهر نبيه صلى الله عليه وسلم منهم لنصرانيتهم ، فلم يجعل لهم عليه ولادة ، وكان أتميّا لم يقرأ من كتاب ولم يتعلم صلى الله عليه وسلم = قال الماوردي : فإن قيل ماوجه الامتنان بأن بعث نبيّا أتميّا ؟ فالجواب عنه من ثلاثة أوجه : أحدها لم لموافقته ما تقدّمت [به] بشارة الأنبياء والنانى لما عليمه مادعى إليه من فيكون أقرب إلى موافقتهم والثالث له لينتفى عنه سوء الظن في تعليمه مادعى إليه من فيكون أقرب إلى موافقتهم والثالث لينتفى عنه سوء الظن في تعليمه مادعى إليه من الكتب التي قرأها والحمر التي تلاها والحريم التي التي قرأها والحريم التي التي قرأها والحريم التي التيان والتي التيان والتيان وا

قلت : وهذا كله دليل معجزته وصدق نبوته .

قوله تعالى : ( يَتْلُو عَلَيهِم آياته ) يعنى القرآن = ( وَيُزَكِّهِم ) أى يجعلهم أزياء القلوب بالإيمان ، قاله ابن عباس ، وقيل العقرهم من دنس الكفر والذنوب ، قاله ابن جُريج ومقاتل ، وقال السَّدّى : يأخذ زكاة أموالهم ، ( وَيُعَلِّمُهُم الكتاب ) يعنى القرآن . ( والحُكْمَة ) السَّنة ، قاله الحسن = وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم ، لأن الخط فشا في العرب السَّنة ، قاله الحسن = وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم ، لأن الخط فشا في العرب بالشرع لما أمروا بتقييده بالخط ، وقال مالك بن أنس : « الحكة » الفقه في الدِّين ، وقد بالشرع لما أمروا بتقييده بالخط ، وقال مالك بن أنس : « الحكة » الفقه في الدِّين ، وقد مضى القول في هذا في « البقرة » ، ( وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ ) أي من قبله وقبل أن يرسل إليهم الفي ضَلَال مُبين ) أي في ذهاب عن الحق .

قوله تعالى : وَءَانَحْرِينَ مِنْهُمْ لَمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ يَكُمْ الْمَ قَوله تعالى : ﴿ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ ﴾ هو عطفٌ على «الأمِّينِ» أى بعث فى الأمين وبعث فى آخِرِينَ منهم ، و يجوز أن يكون منصوباً بالعطف على الهاء والميم فى « يعلمهم و يزكيهم » ؛

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٢ ص ١ طبعة ثانية ٠ (٢) راجع جـ ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية ١

أى يعلمهم ويعلم آخرين من المؤمنين؛ لأن التعليم إذا تناسق الى آخر الزمان كان كله مسندا الى أقرله ، فكأنه هو الذي توتى كل ماوجد منه . ﴿ لَمَّا يَلْحَقُوا رَبِّم ﴾ أي لم يكونوا في زمانهم وسيجيئون بعدهم . قال ابن عمر وسعيد بن جبير : هم العجم . وفي صحيح البخاري ومسلم عن أبى هريرة قال : كنا جلوسا عند النبيّ صلى الله عليه وسلم إذ نزلت عليه سورة « الجمعة » فلما قرأ « وَآخَرِين مِنهِم لَكَ يَلْحَقُوا بِهِم » قال رجل : مَن هؤلاءِ يارسول الله ؟ فلم يراجعه النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مَرّةً أو مرتين أو ثلاثًا . قال : وفينا سَلْمان الفارسي = قال: فوضع النبيّ صلى الله عليه وسلم يده على سَلْمان ثم قال: و لو كان الإيمان عند الثُّرّيّا لناله رجال من هؤلاء ". في رواية والوكان الدِّين عند الثُّريّ الذهب به رجل من فارس \_ أو قال \_ من أبناء فارس حتى يتناوله " لفظ مسلم . وقال عكرمة : هم التابعون . مجاهد : هم الناس كلهم؛ يعني من بعد العرب الذين بُعث فيهم عهد صلى الله عليه وسلم . وقاله ابن زيد ومقاتل ابن حَيَّانَ . قالا : هم من دخل في الإسلام بعد النبيِّ صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة . وروى سهل بن سعد السَّاعدي أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: ود إن في أصلاب أمتى رجالا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب – ثم تلا – «وآخرين منهم لمَّا يَلْحَقُوا بهم»؟. والقول الأوّل أثبت - وقــد رُوى أن النبيّ صلى الله عليــه وسلم قال : وو رأيتني أستى غنّاً ســودًا ثم أتبعتها غنما عُفُوًّا أوِّلهُا يا أبا بكر " فقال : يا رســول الله ، أما السود فالعرب ، وأما العُفْر فالعجم تتبعك بعد العرب . فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : و كذا أوَّلَمَا المَلَك " يعني جبريل عليــه السلام . رواه ابن أبي لَيْلَي عن رجل من أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم، وهو على: ابن أبي طالب رضي الله عنه .

قال ابن عباس : حيث ألحق العجم بقريش ، وقيل : يعنى الإسلام ، فضل الله يؤتيه من يشاء؛ قاله الكلبي ، وقيل : يعنى الوحّى والنبوّة ؛ قاله مقاتل ، وقول رابع ــ إنه المــال يُنفق في الطاعة؛ وهو معني قول أبي صالح = وقد روى مسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ذهب أهل الدُّثُور بالدرجات العلا والنعيم المقيم ، فقال الله وما ذاك "؟ قالوا الله يُصلُّون كما نصلى و يصدومون كما نصوم ويتصدقون ولا نتصدق و يُعتقون ولا نُعتق الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وافالا أعلمكم شيئا تُدركون به مَن سبقكم و تسبقون به مَن بعدكم ولا يكون أحد أفضل منهم الامن صنع مثل ما صنعتم "قالوا : بلى يارسول الله قال و تسبقون و تحبرون و تحدون دُبُر كل صلاة ثلاثا وثلاثين من "، قالوا : بلى يارسول الله على الله المهاجرين إلى رسول الله صلى كل صلاة ثلاثا وثلاثين من "، قال أبو صالح : فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : سَمَدع إخواننا أهلُ الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله الفال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء " ، وقول خامس — أنه انقياد الناس إلى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم ودخولهم في دينه ونصرته ، والله أعلم ،

قوله تعالى : مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُوا ٱلتَّوْرَينَةَ هُمَّ لَمْ يَجْلُوهَا كَمَثَلِ ٱلْجِمَارِ يَعْمِلُوهَا تَكَثَلِ ٱلْجِمَارِ يَعْمِلُ اللهِ عَلَيْتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى يَعْمِلُ أَسْفَاراً بِنِْسَ مَشَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَاتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ( اللهُ لَا يَهْدِي اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

ضرب مَثَلا لليهود لما تركوا العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم و للمحملة التوراة ) أى كُلّفوا العمل بها ؛ عن ابن عباس . وقال الحررجانى : هو من الحمالة بمعنى الكفالة ؛ أى ضمنوا أحكام التوراة ، (كَمَثَلِ الحُمَارِ يَعْمِل أَسْفَارًا ) هى جمع سفر، وهو الكتاب الكبير ؛ لأنه يسفر عن المعنى إذا قرئ . قال ميمون بن مهران : الحمار لا يدرى أسفر على ظهره أم زَبِيل ؛ فهكذا اليهود ، وفي هذا تنبيه من الله تعالى لمن حمل الكتاب أن يتعلم معانيه و يعلم ما فيه ؛ لئلا يلحقه من الذم ما لحق هؤلاء ، وقال الشاعر :

<sup>(</sup>١) هو مروان بن سليان بن يحى بن أبي حفصة ؛ يهجو قوما من رواة الشعر =

زوامل للأسفار لا علم عندهم \* بجيدها إلا كعلم الأباعر (١) لعَمرُك ما يدرى البعيرُ إذا غَدًا \* بأوساقه أوراح ما في الغرائر

وقال يحيى بن يمان : يكتب أحدهم الحديث ولا يتفهّم ولا يتدبّر، فإذا سئل أحدهم عن مسألة جلس كأنه مكاتب ، وقال الشاعر :

إن الرواة على جهل بما حَمَلُوا \* مِثْلُ الْجَالُ عليها يُحُمَلُ الوَدَّعُ للوَدَّعُ للوَدَّعُ للوَدْع تنتفعُ لا الوَدْع ينفعه حمل الجمال له ﴿ • ولا الْجَمَالُ بِحَمْلُ الوَدْعِ تنتفعُ

وقال منذر بن سعيد البَّلُّوطي رحمه الله فأحسن :

انْعَقْ بما شئت تجد أنصاراً \* وزُمّ أسفاراً تجد حماراً يَعمُ ما وضعت من أسفار \* يحمله كمد الحمار (٣) يحمل أسفارا له وما دَرَى \* إن كان[ما]فيهاصواباً وخطا إن سُئلوا قالوا كذا رَوَيْنا \* ما إن كَذَبْنا ولا آعتديْناً كبيرهم يصغر عند الحَقْل • لأنه قَلد أهمل الجهمل

( ثُمَّ لَمْ يَعْلُوهَا ) أى لم يعملوا بها . شبههم — والتوراة فى أيديهم وهم لايعملون بها — بالحمار يحمل كتبا وليس له إلا ثِقْل الحمل من غير فائدة . و « يحمل » فى موضع نصب على الحال ؟ أى حاملا . و يجوز أن يكون فى موضع جَرَّ على الوصف ؟ لأن الحمار كاللئيم . قال : ولقد أمُنَّ على اللئي يَسْبَنِي .

( بِئُسَ مَثَلُ الْقَوْمِ ) المثل الذي ضربناه لهم ؛ فحذف المُضاف . ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ أي من سبق في علمه أنه يكون كافرا .

 <sup>(</sup>١) الوسق ( بفتح الواو وسكون السين ): حمل البعير ٠ (٢) الغرائر : جمع الغرارة ( بالكسر ) الجوالق =

 <sup>(</sup>٣) كذا في الأصول، مع هذه الزيادة التي يستقيم بها الوزن. و يحتمل أن يكون صوابه ،

أكان ما فيها جمانا أو برى \*

والجمان (بالضم) : اللؤلؤ . والبرى : التراب . ﴿ ٤) في بعض الأصول : « قدر » .

<sup>(</sup>٥) وتمامه : 🔹 فضيت ثمت قلت لا يعنيني ☀ 🕆

قوله تمالى : قُلْ يَنَا أَيُّهَا ٱلذِّينَ هَادُوَا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَا ۗ لِلّهِ مِن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَلَاقِينَ رَبِّ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ وَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ بِٱلظَّلِدِينَ شِي

لما أدّعت اليهود الفضيلة وقالوا «نحن أبناء الله وأحباؤه» قال الله تعالى: ﴿ إِنْ زَعَمْتُمُ وَاللّهُ وَلِياء عند الله الكرامة وَ ﴿ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ التصيروا إلى ما يصير إليه أولياء الله ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدّمَتْ أَيْدِيهِم ﴾ أى أسلفوه من تكذيب عد صلى الله عليه وسلم ؛ فلو تمنّوه لما تُوا ؛ فكان في ذلك بطلان قولهم وما ادّعوه من الولاية . وفي حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية : • والذي نفس مجد بيده لو تمنّوا الموت ما بق على ظهرها يهودي إلا مات ، وفي هذا إخبار عن الغيب، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم وقد مضى معنى هذه الآية في « البقرة • في قوله تعالى : « قُلْ للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقد مضى معنى هذه الآية في « البقرة • في قوله تعالى : « قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللّه خَالِصَةً مِنْ دُونِ النّاسِ فَتَمَنَّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمُ صَادِقِينٍ» .

قوله تعمالى : قُــلْ إِنَّ الْمَوْتَ النَّدِى تَفَرُّونَ مِنْـهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمُّ مُّ تَوْدُونَ مِنْـهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمُّ مُّمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّثُكُمُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۞

قال الزجاج: لايقال إن زيدا فمنطلق . وهاهنا قال: «فإنه ملاقيكم» لما في معنى «الذى» من الشرط والجزاء؛ أى إن فررتم منه فإنه ملاقيكم ، و يكون مبالغة في الدلالة على أنه لا ينفع الفرار منه . قال زهير:

ومن هاب أسباب المنايا يَنَـــلْنَهُ \* ولو رام أسباب السماء بسُـــلِّم قلت : ويجوز أن يتم الكلام عنــد قوله : « الّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ » ثم يبتــدئ « فإنه مُلَاقِيكم » = وقال طَرَفة :

<sup>(</sup>١) راجع ٥ ٢ ص ٣٣ طبعة ثانبة :

وكفّى بالمَـوْت فأعـلم واعظًا \* لمَن المَـوْتُ عليـه قد قُدرْ فاذكر المَـوتُ عليـه قد قُدرْ فاذكر المـوت لذى اللّب عبر فاذكر المـوت لذى اللّب عبر كُلُّ شيء سـوف يَلْقَ حَنْفَـه \* في مقامٍ أو على ظَهْـرِ سَـفَرْ والمنايا حَوْلَـه تَرْصُـدُه \* ليس يُنجيـه من الموت الحَذَرْ

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَائِيمًا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الجُمُعَة ﴾ قرأ عبد الله بن الزبير والأعمش وغيرهما « الجُمْعة » بإسكان الميم على التخفيف ، وهما لغتان ، وجمعهما جُمَع وجُمُعات ، قال الفتراء : يقال الجُمْعة (بسكون الميم) والجُمُعة (بضم الميم) والجُمُعة (بفتح الميم) فيكون صفة اليوم ؛ أى تجع الناس ، كما يقال : صُحَكة للذى يضحك ، وقال ابن عباس : نزل القرآن بالتثقيل والتفخيم فآ قرءوها جُمُعسة ؛ يعني بضم الميم ، وقال الفترا وأبو عبيد : والتخفيف أقيس وأحسن بنحو عُرْفة وعُرف ، وطُرْفة وطُرَف ، وجُورة وحُجَر ، وفتح الميم لغة بنى عقيل ، وقيل : إنها لغة النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن سَلَمان أن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن سَلَمان أن النبي تعلى فرغ فيها من خلق كل شيء فا جتمعت فيها المخلوقات ، وقيل لتجتمع الجماعات فيها ، تعالى فرغ فيها من خلق كل شيء فا جتمعت فيها المخلوقات ، وقيل لتجتمع الجماعات فيها ، وقيل : لاجتماع الناس فيها للصلاة ، و عرن » بمعنى «ف» ؛ أى في يوم ؛ كقوله تعالى : وقيل ، لاجتماع الناس فيها للصلاة ، و عرن » بمعنى «ف» ؛ أى في يوم ؛ كقوله تعالى : وقيل مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَرْضِ » أى في الأرض ،

الثانيــة ــ قال أبو سلمة : أول من قال «أما بعد» كعب بن لُؤَى"، وكان أوّلَ من سَمَّى الجمعة بعمة . وكان يقال ليوم الجمعــة ، العَرُوبة ، وقيل أول من سماها جمعة الأنصار .

<sup>(</sup>١) آية . ٤ سورة فاطر .

قال ابن سيرين : جَمَّع أهل المدينة مِن قبل أن يَقْدَم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، وقبل أن تنزل الجمعة ؛ وهم الذين سَمَّوها الجمعة ؛ وذلك أنهم قالوا : إن لليهود يوما يجتمعون فيه ، في كل سبعة أيام يوم وهو السبت ، وللنصارى يوم مشل ذلك وهو الأحد فتعالوا فلنجتمع حتى نجعل يومًا لنا نذكر الله ونصلّى فيه ونستذكر — أوكما قالوا — فقالوا : يوم السبت لليهود ، ويوم الأحد للنصارى ؛ فأجعلوه يوم العَرُوبة ، فأجتمعوا إلى أسعد بن زُرَارة (أبو أمامة رضى الله عنه ) فصلّى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم \* فسمّوه يوم الجمعة حين اجتمعوا • فذبح لهم أسعد شاة فتعشّوا وتغدّوا منها لقلتهم • فهذه أوّل جمعة في الاسلام ،

قلت: وروى أنهم كانوا اثنى عشر رجلا على ما يأتى . وجاء فى هذه الرواية أن الذى جَمّع بهم وصلى أسعد بن زُرَارة ، وكذا فى حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه كعب على ما يأتى ، وقال البَيْهَقِيّ : ورَوَيْنا عن موسى بن عقبة عن آبن شهاب الزُّهْرِيّ أن مُصْعَب ابن عمير كان أول من جَمّع الجمعة بالمدينية للسلمين قبل أن يَقَدْمها رسول الله صلى الله عليه وسلم = قال البيهق : يحتمل أن يكون مصعب جَمّع بهم بمعونة أسعد بن زرارة فأضافه كعب إليه ، والله أعلم =

وأما أقل جمعة جمّعها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه ؟ فقال أهل السير والتواريخ: قَدَم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرًا حتى نزل بُقبَاء ، على بنى عمرو بن عَوْف يوم الاثنين لأثنتي عشرة ليله خلت من شهر ربيع الأقل حين اشتد الصّحى ، ومن تلك السنة يُعله التاريخ: فأقام بُقبًاء إلى يوم الجيس وأسس مسجدهم ، ثم خرج يوم الجمعة إلى المدينة فأدركته التاريخ: فأقام بُقبًاء إلى يوم الجيس وأسس مسجدهم ، ثم خرج يوم الجمعة إلى المدينة فأدركته الجمعة في بنى سالم بن عَوْف في بطن واد لهم قد اتخذ القوم في ذلك الموضع مسجدًا ؟ فجمّع بهم وخطب ، وهي أقل خُطبة خطبها بالمدينة ، وقال فيها ، و الحمد له ، أحمد وأستعينه ، وأستمديه ، وأومن به ولا أكفُره ، وأعادى من يكفُر به ، وأشهد أن لا إله إلا وأستفوه وأستهديه ، وأشهد أن عجله عبده ورسوله ، أرسله بالهُدَى ودين الحق ، والنور والموعظة والحكة على فَثرة من الرسل ، وقلة من العلم ، وضلالة من الناس ، وانقطاع والنور والموعظة والحكة على فَثرة من الرسل ، وقلة من العلم ، وضلالة من الناس ، وانقطاع والنور والموعظة والحكة على فَثرة من الرسل ، وقلة من العلم ، وضلالة من الناس ، وانقطاع

من الزمان ، وُدُنِّو من الساعة ، وتُقرُّب من الأجل - من يُطع الله ورسولَه فقد رَشَد - ومن يَعْصِ الله ورسولَه فقــد عَوَى وفرّط وضلّ ضـــلالا بعيدا . أوصيكم بتَقْوَى الله ، فإنه خيرُ ما أوصَى به المسلُّم المسلِّم أن يَحُضُّه على الآخرة ، وأن يأمره بتقوى الله . وآحذَروا ماحذّركم الله من نفســه ؛ فإنّ تقوى الله لمن عَمــل به على وَجَل ومخــافةٍ من ربه عَــوْنُ صدق على ماتبغُون من [ أمر ] الآخرة . ومن يُصْلح الذي بينه وبين ربّه من أمره في السرِّ والعَلَانيـــة ، لاينوي به إلا وَجْهَ الله يَكُنُّ له ذكرًا في عاجل أمره ، وذُخَّرًا فيما بعــــد الموت، حين يفتقر المرء إلى ماقَدِّم. وماكان مما سوى ذلك يَوَدُّ لو أن بينه و بينه أمدًا بعيدا. « و يُحَذَّركم اللهُ نَفْسَهُ واللهُ رَءوفُّ بالعباد » . هو الذي صدَّق قولَه ، وأنجز وعده ، لاخُلْف لذلك ؛ فإنه يقول تعالى: «مَانْبَدُّلُ الْقَوْلُ لَدِّي وَمَاأَنا بِظَّلام لْتَعْبِيد» ، فَآتقوا الله في عاجل أمركم وآجله في السرِّ والعلانية؛ فإنه « مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتُهُ وَيُعْظُمْ لَهُ أُجْرًا » . ومن يَتَّق الله فقد فازفوزًا عظماً . وإنّ تقوى اللهَ تُوَقّ مَقْته وتُوَقّ عقو بنّه وتُوَقّ سَخَطه . وإن تقوى الله تبيُّض الوجوءَ ، وتُرْضِي الربِّ ، وترفع الدرجة ، فخُذُوا بحظُّكُم ولاتفرِّطوا في جَنْب الله؛ فقد علَّم كَا بَه ، ونَهَج لكم سبيلَه ؛ ليعلم الذين صدَّقوا و يعلم الكاذبين. فأحسنوا كما أحسن الله إليكم ، وعادوا أعداءه ، وجاهدوا في الله حقَّ جهاده ؛ هو آجتباكم وسمَّاكم المسلمين = لَيَهْلِكَ مَن هَلَكَ عَن بَيْنَة ، ويحيا من حَى عن بيَّنة . ولا حول ولا قوَّة إلا بالله . فأكثروا ذكر الله تعالى ، وأعمَلوا لما بعد الموت؛ فإنه من يُصلح ما بينه وبين الله يَكُفه الله ما بينه وبين الناس . ذلك بأنّ الله يقضي على الناس ولا يَقْضُون عليه ، ويملك من النــاس ولا يملكون منه . الله أكبر ، ولا حَوْل ولا قوّة إلا بالله العليّ العظم " .

وأقل جمعة جُمَّعت بعدها جمعةً بقرية يقال لها « جُوَاثى » من قُرَى البَحْرَين . وقيل: إن أقول من سماها الجمعة كعب بن لؤى" بن غالب لاجتماع قريش فيه إلى كعب ، كما تقدّم . والله أعلم .

<sup>(</sup>١) زيادة عن تاريخ الطبرى والبداية والنهاية . 🥒 (٢) آية ٣٠ سورة آل عمران .

 <sup>(</sup>٣) آية ٢٩ سورة ق - (٤) آية ٥ سورة الطالاق -

الثالثــة - خاطب الله المؤمنين بالجمعـة دون الكافرين تشريقًا لهم وتكريمًا فقال : « يأيها الذين آمنوا » ثم خصّه بالنداء، وإن كان قــد دخل في عموم قوله تعالى : « وإذا ناديثُمْ إلى الصلاة « ليدل على وجوبه وتأكيد فرضـه ، وقال بعض العلماء : كون الصــلاة الجمعة ها هنا معلوم بالإجماع لا من نفس اللفظ ، قال ابن العربي " : وعندى أنه معـلوم من نفس اللفظ بنكتة وهي قوله : « مِنْ يومِ الجُمُعةِ » وذلك يفيده ؛ لأن النــداء الذي يختص بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة ، فأما غيرها فهو عام في سائر الأيام ، ولو لم يكن المراد به نداء الجمعة لماكان لتخصيصه بها و إضافته إليها معنى ولا فائدة «

الرابعــة - قد تقدّم حكم الأذان في سورة «المائدة» مستوفى ، وقد كان الأذان على عهـد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في سائر الصلوات ، يؤذّن واحد إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر ، وكذلك كان يفعل أبو بكر وعمر وعلى بالكوفة ، ثم زاد عثمان على المنبر أذانا ثالثا على داره التي تسمى «الزّوْراء» حين كثر الناس بالمدينة، فإذا سمعوا أقبلوا ، حتى إذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يخطب عثمان ، حرجه ابن ماجه في سُنته من حديث محمد بن إسحاق عن الزهرى عن السائب بن يزيد قال : ماكان لرسول الله عليه وسلم إلا مؤذن واحد ، إذا خرج أذن و إذا نزل أقام ، وأبو بكر وعمر كذلك ، فلماكان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على دارٍ في السوق يقال لها «الزوراء» ، فإذا خرج أذن و إذا نزل أقام ، حرّجه البخارى من طرق بمعناه ، وفي بعضها : أن الأذان الثانى يوم الجمعة حين يوم الجمعة أمر به عثمان بن عَقّان حين كثر أهــل المسجد ، وكان التأذين يوم الجمعة حين يوم الجمعة أمر به عثمان بن عَقّان ليناهب يعلم الإمام ، وقال الماوردي : فأما الأذان الأول فيحدَث ، فعله عثمان بن عَقّان ليناهب الناس لحضور الخطبة عند اتساع المدينة وكثرة أهلها ، وقد كان عمر رضى الله عنه أمر أن

<sup>(</sup>۱) آية ٥٨ سورة المسائدة · (۲) راجع جـ ٦ ص ٢٢٤ (٣) أى أول الوقت عند الزوال · وسماه ثالثا باعتبار كونه مزيدا على الأذان بين يدى الإمام والإقامة للصلاة · قهو أول باعتبار الوجود ؛ ثالث باعتبار مشروعية عبّان له باجتهاده وموافقسة سائر الصحابة له بالسكوت وعدم الانكار ·

<sup>(</sup>٤) الزورا. : موضع بالسوق بالمدينة ؛ قيل إنه مرتفع كالمنارة . وقيل : حجر كبير عند باب المسجد .

يؤذن في السوق قبل المسجد ليقوم الناس عن بيوعهم، فإذا اجتمعوا أذن في المسجد؛ فجعله عثمان رضى الله عنه أذانين في المسجد . قاله ابن العربي ، وفي الحديث الصحيح ان الأذان كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا، فلما كان زمن عثمان زاد الأذان الثالث على الزوراء؛ وسماه في الحديث ثالثا لأنه أضافه إلى الإقامة ؛ كما قال عليه الصلاة والسلام : وبين كل أذانين صلاة لمن شاء " يعنى الأذان والإقامة ، ويتوهم الناس أنه أذان أصلي بفعلوا المؤذنين ثلاثة فكان وهماً بم جمعوهم في وقت واحد فكان وهماً على وهم ، ورأيتهم يؤذنون بمدينة السلام بعد أذان المنار بين يدى الإمام تحت المنبر في جماعة ؛ كما كانوا يفعلون عندنا في الدُّولَ الماضية ، وكل ذلك مُحدّث .

الخامسة - قوله تعالى: ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللّهِ ﴾ آختلف فى معنى السَّعْى ها هنا على الله الله القوال : أقلها - القصد = قال الحسن : والله ما هو بسَـعْى على الأقدام ولكنه سَعْى الله القلوب والنّية ، الثانى - أنه العمل ؛ كقوله تعالى : « وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَمَا سَعْيَهَا وَهُو مُؤْمِنُ » ، وقوله : « إِنّ سَعْيَكُم لَشّتَى » ، وقوله : « وأنْ ليّسَ لِلإنْسَانِ إِلّا مَا سَعَى » ، وهذا قول الجمهور ، وقال زهر :

\* سَعَى بعـــدهم قومُ اِلَكَىْ يدركوهم \*

وقال أيضا:

سَعَى سَاعِيَا غَيْظِ بن مُرَّة بعد ما \* تَسَبَرُّلَ ما بين العَشِيرة بِالدُّمْ أى فاعملوا على المضى الى ذكر الله، واشتغلوا بأسبابه من الغسل والتطهير والتَّوَجَّه اليه.

اى فاعملوا على المضى الى د كر الله، واشتغلوا باسبابه من الغسل والتطهير والتوجه اليه . الثالث ـــ أن المراد به السَّعْي على الأقدام وذلك فضلٌ وليس بشرط ، ففي البخارِي" : أن

 <sup>(</sup>١) آية ١٩ سورة الإسرا٠٠ (٢) آية ٤ سورة الليل ٠ (٣) آية ٣٩ سورة النجم ٠

<sup>(</sup>ه) فی شرح دیوان زهیر : « الساعیان » . الحارث بن عوف ، وهرم بن سنان ؛ سعیا فی الدیات . وقیل : خارجة بن سنان والحارث بن عوف ؛ «سعیا » أی عملا عملا حسنا . و «غیظ بن مرة» : حی من غطفان بن سعد . و «تبزل بالدم » : أی تشقق . یقول : كان بینهم صلح فتشقق بالمدم . یقول 1 سعیا بعد ما تشقق فأصلحا .

أبا عَبْس بن جَبْر — واسمه عبـــد الرحن وكان من كبار الصحابة — مشي إلى الجمعة راجلا وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : و من آغْبَرَتْ قدماه في سبيل الله حرَّمه الله على النـــار " . و يحتمل ظاهره رابعا \_ وهــو الجرى والاشتداد . قال ابن العربي : وهو الذي أنكره الصحابة الأعلمون والفقهاء الأقدمون. وقرأها عمر « فامضُوا إلى ذكر الله » فرارًا عن طريق الجَرَّى والاشتداد الذي يدلُّ عليه الظاهر . وقرأ ابن مسعودكذلك وقال: ` لو قرأت \* فاسْعَوْا » لسعيتُ حتى يسقط ردائى • وقرأ آبن شهاب: \* فآمضُوا إلى ذكر الله سالكاً تلك السبيل» . وهوكله تفسير منهم؛ لا قراءة قرآن منزل. وجائز قراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير. قال أبو بكر الأنباري : وقــد احتج من خالف المصحف بقــراءة عمر وابن مسعود، وأن خَرَشَة بن الحُيَّر قال: رآنى عمر رضي الله عنه ومعى قطعة فيها «فاسْعَوْا إلى ذكر الله » فقال لي عمر : من أقرأك هـذا ؟ قلت أُبَيّ . فقال : إن أبيّاً أقرؤنا للنسوخ . ثم قرأ عمر «فأمضوا إلى ذكر الله » . حدَّثنا إدريس قال حدَّثنا خَلَف قال حدَّثنا هُشم عن المُغيرة عن أبراهيم عن خَرَشة؛ فذكره . وحدّثنا مجمد بن يحيي أخبرنا مجمد وهو ابن سَعدان قال حدثنا سفيان بن عُيِّينَة عن الزُّهْري عن سالمعن أبيه قال: ماسمعت عمر يقرأ قطُّ إلا «فَأَمضُوا إلى ذكر الله ». وأخبرنا إدريس قال حدّثنا خلف قال حدّثنا هشم عن المُغيرة عن إبراهيم أن عبد الله بن مسعود قرأ «فامضُوا إلى ذكر الله» وقال: لوكانت «فاسعَوا» لسعيت حتى يسقط ردائي . قال أبو بكر: فآحتج عليه بأن الأمة أجمعت على « فآسـعَوْا » برواية ذلك عن الله ربّ العالمين ورسوله صلى الله عليه وسلم . فأما عبد الله بن مسعود فما صّح عنه : فآمضوا » لأن السُّنَد غير متصل ؛ إذ إبراهيم النُّخَعِيُّ لم يسمع من عبد الله بن مسعود شيئا ، و إنما ورد « فَأَمْضُوا » عن عمر رضي الله عنه . فإذا انفرد أحدُّ بمـا يخالف الآية والجماعة كان ذلك نسيانًا منه . والعرب مُجْمعة على أن السَّعْي يأتى بمعنى المُضيِّ، غيرَ أنه لا يخلو من الحِــــّـــ والانكاش . قال زهير ،

سَعِي ساعيا غيظ بن مُرّة بعدمًا \* تَبَرَّلَ مابين العَشِيرةِ بالدّم

أراد بالسَّعَى المضَّى بِجدِّ وانكاش ، ولم يُقصد للعَدْوِ والإسراع في الخَطُو ، وقال الفرّاء وأبو عبيدة ، معنى السعى في الآية المضى ، واحتج الفرّاء بقولهم : هو يسعى في البلاد يطلب فضل الله ، معناه هو يمضى بجد واجتهاد ، واحتج أبو عبيدة بقول الشاعر :

أَسْمَى على جُـل بني مالك • كلّ آمرِيُ في شانه ساعي

فهل يحتمل السعى فى هذا البيت إلا مذهب المضى بالانكماش ؛ ومحال أن يخفى هــذا المعنى على ابن مسعود على فصاحته و إتقان عربيّته .

قلت ؛ ومما يدل على أنه ليس المسراد ها هنا العَدو قوله عليه الصلاة والسلام ؛ وو إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعَون ولكن ائتوها وعليكم السكينة " . قال الحسن ؛ أما والله ما هو بالسّعى على الأقدام ، ولقد نُهُوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار ؛ ولكن بالقلوب والنية والخشوع ، وقال قتادة ؛ السعى أن تسعى بقلبك وعملك ، وهذا حسن ؛ فإنه جمع الأقوال الثلاثة ، وقد جاء في الاغتسال للجمعة والتطيّب والتزيّن باللباس أحاديث مذكورة في كتب الحديث ،

السادسسة — قوله تعالى: ﴿ يَاتُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ خطاب للكلفين بإجماع • ويخسرج منه المَرْضَى والزَّمْنَى والمسافرون والعبيد والنساء بالدليل ، والعميان والشميخ الذي لا يمشى إلا بقائد عند أبي حنيفة ، روى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : و من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبى أو مملوك فمن استغنى بلّهو أو تجارة استغنى الله عنه والله غني حميد عنجمه الله أرقطني معه وقال علماؤنا رحمهم الله : ولا يتخلف أحد عن الجمعة ممن عليه إتيانها إلا بعذر لا يمكنه معه الإتيان إليها ؛ مثل المرض الحابس ، أو خوف الزيادة في المرض ، أو خوف جَوْر السلطان عليه في مال أو بدن دون القضاء عليه بحق ، والمطر الوابل مع الوحل عذر إن لم ينقطع ولم يره مالكُ عذرًا له ؛ حكاه المهدّوي " ، ولو تخلف عنها متخلف على وَلي حَمِيم له قد حضرته الوفاة ، ولم يكن عنده من يقوم بأمره رَجَا أن يكون في سَسعة ، وقد فعل ذلك ابن عمسر ،

ومن تخلف عنها لغير عذر فصلّ قبل الإمام أعاد ، ولا يجزيه أن يصلّى قبله . وهو في تخلفه عنها مع إمكانه لذلك عاص لله بفعله .

السابعـــة – قوله تعالى : ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ﴾ يختص بوجوب الجمعة [على] القريب الذي يسمع النداء؛ فأما البعيد الدار الذي لا يسمع النداء فلا يدخل تحت الخطاب . واختُلف فيمن يأتى الجمعة من الدّاني والقاصي؛ فقال ابن عمر وأبو هريرة وأُنِّس ؛ تجب الجمعة على من في المصرعلي ستة أميال. وقال ربيعة : أربعة أميال. وقال مالك واللَّيْث : ثلاثة أميال. وقال الشافعي: اعتبار سماع الأذان أن يكون المؤذِّن صَيِّتًا ، والأصوات هادئة ، والربح ساكنة ، وموقف المؤذن عند سُو ر البلد . وفي الصحيح عن عائشة : أن الناس كانوا ينتابُون الجمعة من منازلهم ومن العَوَالي فيأتون في الغُبَّارُ و يصيبهم الغُبَار فتخرج منهم الريح ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و لو اغتسلتم ليومكم هذا "! قال علماؤنا : والصُّوْت إذا كان منيعاً والناس في هدوء وسكون فأقصى سماع الصوت ثلاثة أميال . والعَوَالي من المدينة أقربها على ثلاثة أميال . وقال أحمد بن حنبل و إسحاق : تجب الجمعة على من سمع النداء . وروى الدّارَقُطْنيّ من حديث عمرو بن شعيب عرب أبيه عن جدّه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: و إنما الجمعة على من سمع النداء ". وقال أبو حنيفة وأصحابه ، تجب على مَن في المُصر، سمّع تجب الجمعة على أهل زبارة – بينها و بين الكوفة مجرى نهر – ؟ فقال لا . ورُوى عن ربيعة أيضًا : أنها تجب على مَن إذا سمع النــداء وخرج من بيته ماشيا أدرك الصــلاة . وقد رُوى عن الزُّهْسِي أنها تجب عليه إذا سمع الأذان .

الثامنـــة ــ قوله تعالى : ﴿ إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الجُمْعَةِ فَٱسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللّهِ ﴾ دليل على أن الجمعة لا تجب إلا بالنداء ، والنداء لا يكون إلا بدخول الوقت ؛ بدليل قوله

 <sup>(</sup>١) التكلة عن ابن العربي . (٢) رجل صيت : شديد الصوت عاليه . (٣) أي يحضرونها نو با .

وفى رواية « يتناو بون » · (٤) في بعض النسخ : « في العباء » بفتح العين المهملة والمد " جمع عباءة .

عليه الصلاة والسلام: وو إذا حضرت الصلاة فأذّنا ثم أقيا ولْيَوُتكا أكبركا " و قاله لمالك ابن الحبور يرث وصاحبه ، وفي البخاري عن أبي الصديق وأحمد بن حَبْل أنها تُصَلّى قبل الزوال ، الجمعة حين تميل الشمس ، وقد روى عن أبي الصديق وأحمد بن حَبْل أنها تُصَلّى قبل الزوال ، وتمسّك أحمد في ذلك بحديث سَلمة بن الأكوّع : كا نصل مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم منصرف وليس الهيطان ظلّ ، وبحديث ابن عمر : ما كا نقيل ولا نتغذى إلا بعد الجمعة ، ومثله عن سَمْل ، خرّجه مسلم ، وحديث سلمة محول على التبكير ، رواه هشام بن عبد الملك عن يَعْلى بن الحارث عن إياس بن سلمة بن الأكوّع عن أبيه ، وروى وكيع عن يَعْلى عن إياس عن أبيه قال : كا نُحِمِّ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع إياس عن أبيه قال : كا نُحِمِّ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع المنى ، وهذا مذهب الجمهور من الخلف والسّلف ، وقياسا على صلاة الظهر ، وحديث أبن عمر وسمول ، دليل على أنهم كانوا يبكرون إلى الجمعة تبكيراً كثيرا عند الغداة أو قبلها ، فلا يتناولون وتأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : وحمن راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بَدَنة ... " ذلك إلا بعد انقضاء الصلاة ، وقد رأى مالك أن التبكير بالجمعة إنما يكون قرب الزوال بيسير ، وتول قول النبي صلى الله عليه وسلم : وحمن راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بَدَنة ... " الحديث بكاله ، إنه كله في ساعة واحدة ، وحَمَله سائر العلماء على ساعات النهار الزمانيسة الاثنى عشرة ساعة المستوية أو المختلفة بحسب زيادة النهار ونقصانه ، ابن العربي : وهو أصح ؟ الاثنى بن عمر رضى الله عنه ما كانوا يقيلون ولا يتغذون إلا بعد الجمعة لكثرة البكور إليها ، الاثناء المناه الكور إليها .

التاسعة \_ فرض الله تعالى الجمعة على كل مسلم؛ رَدًّا على من يقول : إنها فوض على الكفاية ؛ ونقل عن بعض الشافعية ، ونقل عن مالك من لم يُحَقِّق : أنها سنة ، وجمهور الأمة والأثمة أنها فرض على الأعيان ؛ لقول الله تعالى : « إذا نُودِى للصّلاة مِن يوم الجمعة فَاسْعَوْا إلى ذِكْر الله وذَرَّوا البَيْعَ» ، وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ووليتنتهين أقوام عن وَدْعِهم الجُمُعات أو لَيتَضْتِمن الله على قلوبهم ثم ليكونُن من الغافلين ، وهذا حجة واضحة في وجوب الجمعة وفرضيتها ، وفي سُن ابن ماجه عن أبي الجَعَد الضّمْرِي — وكانت له صحبة \_ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وهم من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاوناً بها صحبة \_ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وهم من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاوناً بها

طبع الله على قلبه " . إسناده صحيح . وحديث جابر بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ق من ترك الجمعة ثلاثا من غير ضرورة طَبعَ الله على قلبه " . ابن العَرَبِي " : وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ووالرَّواح إلى الجمعة واجبُ على كل مسلم " .

العاشرة - أوجب الله السّعى إلى الجمعة مطلقًا من غير شرط ، وثبت شَرْطُ الوضوء بالقرآن والسنة في جميع الصلوات؛ لقوله عن وجل: «إذا قُمْتُمْ إلى الصّلاة فاغْسلُوا وُجُوهَكُمْ » الآية ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "لايقبل الله صلاة بغير طهور" ، وأغْرَبت طائفة فقالت: إن غسل الجمعة فرض ، ابن العَربي : وهذا باطل ؛ لما روى النّسائى وأبوداود في سُننهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ومن توضأ يوم الجمعة فيها ونِعمَت ، ومن اغتسل فالغسل أفضل " ، وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ومن توضأ [ يوم الجمعة فاستمع وأنصّت غفر الله له ما بين الغسل أفضل " ، وفي الحمين الوضوء ثم راح إلى الجمعة فاستمع وأنصّت غفر الله له ما بين الجمعة إلى الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ، ومن مَس الحَمي فقد لغا "وهذا نصّ ، وفي المُوطًا: أن رجلا دخل يوم الجمعة وعمر بن الخطاب يخطب ... — الحديث إلى أن قال : س ... مازدت على أن توضأت ، فقال عمر : والوضوء أيضا ؟ وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالفسل ، فأمر عمر بالغسل ولم يأمره بالرجوع ، فدل على أنه محمول على الاستحباب . فلم يمكن وقد تلبّس بالفرض — وهو الحضور والإنصات للخطبة — أن يرجع عنه إلى السّنة ، فلم يمكن وقد تلبّس بالفرض — وهو الحضور والإنصات للخطبة — أن يرجع عنه إلى السّنة ، فلم يمكن وقد تلبّس بالفرض — وهو الحضور والإنصات للخطبة — أن يرجع عنه إلى السّنة ، فلم يمكن وقد تلبّس بالفرض حوالى عمر، وفي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم .

<sup>(</sup>١) آية ٦ سورة المائدة . (٢) ما بين المربعين لم يرد في صحيح مسلم .

 <sup>(</sup>٣) أى سواه للسجود غير مرة في الصلاة (٤) اللغو : الكلام المطرح الساقط .

<sup>(</sup>٥) الحديث كما ورد فى الموطأ وشرحه : « دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر يخطب . فقال عمر : أية ساعة هذه ؟ (إشارة الى أن هذه الساعة ليست من ساعات الرواح الى الجمعة وعمر يخطب . فقال عمر : أية ساعة هذه ؟ (إشارة الى أن هذه الساعة ليست من ساعات الزواح الى الجمعة لأنه وقت طويت فيه الصحف ) -- فقال : يا أمير المؤمنين ، انقلبت من السوق فسمعت النداء في زدت على أن توضأت -- (اعتذار منه على أنه لم يشتغل بغير الفرض مبادرة الى سماع الخطبة والذكر) -- فقال عمر : الوضوء أيضا ! وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل . (معناه أنك مع ما فاتك من التهجير فاتتك فضيلة الغسل الذي قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر به) .

<sup>(</sup>٦) في الأصول : ﴿ فأقر ﴾ بالقاف - والنصويب عن ابن العربي .

الحادية عشرة – لا تسقط الجمعة الكونها في يوم عيد، خلافاً لأحمد بن حَنبل فإنه قال: إذا اجتمع عيد وجمعة سقط فرض الجمعة ؛ لتقدّم العيد عليها واشتغال الناس به عنها ، وتعلق في ذلك بما رُوى أن عثمان أذن في يوم عيد لأهل العوالي أن يتخلفوا عن الجمعة ، وقول الواحد من الصحابة ليس بحجة إذا خولف فيه ولم يجمع معه عليه ، والأمر بالسَّعي متوجّه يوم العيد كتوجّه في سائر الأيام ، وفي صحيح مسلم عن النَّعان بن بَشير قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بد «سَبِّح آسم رَبِّك الأعلى» و «هل أتالك حَديثُ الْعَاشِية» قال : وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضا في الصلاتين ، أخرجه أبوداود والترمذي والنَّسائي وآبن ماجه ،

الثانية عشرة — قوله تعالى: ﴿ إِلَى ذِكْرِ اللهِ ﴾ أى الصلاة ، وقيل الخطبة والمواعظ ، قاله سعيد بن جُبير ، ابن العَرَبيّ : والصحيح أنه واجب فى الجميع ، وأقله الخطبة ، وبه قال علماؤنا ، إلا عبد الملك بن الماجشُون فإنه رآها سُنة ، والدليل على وجو بها أنها تُحُرَّم البيع ولولا وجو بها ما حَرَّمته ، لأن المستحب لا يُحَرِّم المباح ، وإذا قلنا : إن المراد بالذكر الصلاة فالخطبة من الصلاة ، والعبد يكون ذاكرًا لله بفعله كما يكون مُسَبِّحًا لله بفعله ، الرَّغُشَرى ، فإن قلت : ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خُلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله ، فهو من ذكر الظّامة وألقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم ، وهم أحقاء بعكس ذلك ، فهو من ذكر الشيطان ، وهو من ذكر الله على مراحل ،

الثالثة عشرة – قوله تعالى ، ﴿ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ منع الله عن وجل منه عند صلاة الجمعة ، وحَرِّمه فى وقتها على من كان مخاطبًا بفرضها ، والبيع لا يخلو عن شراء فا كتفى بذكر أحدهما ، كقوله تعالى : « سَرَابِيلَ تَقييُكُم الْحَـر وَسَرَابِيلَ تَقييكُم بَأْسَكُم ، وخَص البيع لأنه أكثر ما يشتغل به أصحاب الأسواق ، ومن لا يجب عليه حضور الجمعة فلا يُنهى عن البيع والشّراء .

<sup>(</sup>١) آية ٨١ سورة النحل -

وفى وقت التحريم قولان: إنه من بعد الزوال إلى الفراغ منها؛ قاله الضحاك والحسن وعطاء . الشانى ــ من وقت أذان الخطبة إلى وقت الصلاة ؛ قاله الشافمى . ومذهب مالك أن يترك البيع إذا نُودِى للصلاة ، ويفسخ عنده ما وقع من ذلك من البيع فى ذلك الوقت ، ولا يفسخ العتق والنكاح والطلاق وغيره ؛ إذ ليس من عادة الناس الاشتغال به كاشتغالم بالبيع ، قالوا ، وكذلك الشركة والهبة والصدقة نادر لا يفسخ ، ابن العربي : والصحيح فسخ الجميع ؛ لأن البيع إنما منع منه للاشتغال به ، فكل أمر يَشْغَل عن الجمعة من العقود كلّها فهو حرام شرعًا مفسوخ رَدْعًا ، المَهْدَوِى " : ورأى بعض العلماء البيع فى الوقت المذكور جائزا ، وتأقل النّهى عنه نَدْبًا ، واستدلّ بقوله تعالى : « ذلِكم خَيْرٌ لكم » .

قلت: - وهذا مذهب الشافعي ؛ فإن البيع ينعقد عنده ولا يفسخ . وقال الزَّعَشَرِي " في تفسيره : إن عامة العلماء على أن ذلك لا يؤدّى فساد البيع . قالوا : لأن البيع لم يَحْرُم لعينه ، ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب؛ فهو كالصلاة في الأرض المغصوبة والثوب المغصوب ، والوضوء بماء مغصوب ، وعن بعض الناس أنه فاسد .

قلت : الصحيح فساده وفسخه ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : و كلُّ عملٍ ليس عليه أَمْرُنَا فهو رَدِّ ، أى مردود ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوَةُ فَٱنتَشُرُوا فِي ٱلأَرْضِ وَٱبْتَغُـوا مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَٱذْكُرُوا ٱللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ ثِنِي

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَا نَتَشُرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ هذا أمر إباحة ؟ كقوله تعالى : « وَإِذَا صَلَّاتُمْ فَا صَطَّادُوا » . يقول : إذا فرغتم من الصلة فا نتشروا في الأرض للتجارة والتصرف في حوائجكم . ﴿ وَا بْتَغُوا مِنْ فَضْلِ الله ﴾ أي من رزقه . وكان عراك بن مالك إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال : اللهُمُ إني أجبت دعوتك ، وصليت

<sup>(</sup>١) آية ٢ سورة المائدة .

فريضتك ، وانتشرت كما أمرتنى، فآرزقنى من فضلك وأنت خير الرازقين ، وقال جعفر ابن محمد فى قوله تعالى : « وَٱبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللهِ » إنه العمل فى يوم السبت ، وعن الحسن ابن سعيد بن المُسَيِّب : طلب العلم ، وقيل : صلاة التطوّع ، وعن ابن عباس : لم يؤمروا بطلب شىء من الدنيا ؛ إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائزوز يارة الأخ فى الله تعالى ،

قوله تعالى : ﴿ وَآذْ كُوا اللّهَ كَثِيرًا ﴾ أى بالطاعة واللسان ، وبالشكر على ما به أنعم عليكم من التوفيق لأداء الفوائض . ﴿ لَمَدَّكُمُ تُقْلِحُونَ ﴾ كى تفلحوا . قال سعيد بن جُبير : الذكر طاعة الله تعالى ، فمن أطاع الله فقد ذكره ، ومن لم يُطعه فليس بذاكر و إن كان كثير التسبيح ، وقد مضى هذا مرفوعاً في « البقرة » ،

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْا تِجَدْرَةً أَوْ لَهُواً النَّهَ الْإِلَيْمَا وَتَرَكُوكَ قَآعِمًا عُلْمَ مَا عندَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهُ وَمِنَ التِّجَدَرَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (اللَّهُ فَلْهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (اللَّهُ فَلْهُ عَنْدُ اللَّهِ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (اللَّهُ فَلَهُ عَنْدُ اللَّهُ عَشْرة مسالة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأُوا يَجَارَةً أَوْ لَمُوا اللهَ اللهَ عَلَى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما يوم الجمعة ، فجاءت عير من الشام فآنفتل الناس إليها حي لم يبق إلا اثنا عشر رجلا — في رواية أنا فيهم — فأنزلت هذه الآية التي في الجمعة «و إِذَا رَأُوا يَجَارَةً أَوْ لَمُوا اللهَ عُنهِ اللهَ عَلَى الله عنهما ، وقد ذكر الكَابِي وغيره : أن الذي قدم بها دِحْية بن خليفة فيهم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ، وقد ذكر الكَابِي وغيره : أن الذي قدم بها دِحْية بن خليفة الكلبي من الشام عند مجاعة وغلاء سعر، وكان معه جميع ما يحتاج الناس من بُر ودقيق وغيره ، فنزل عند أحجار الزيت ، وضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه ؛ فخرج الناس إلا اثني عشر رجلا ، قال الكلبي : وكانوا في خطبة الجمعة فآنفضوا إليها ، وبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية رجال ؛ حكاه الثعلبي عن ابن عباس ، وذكر

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٢ ص ١٧١ طبعة ثانية . ﴿ ﴿ (٢) أَحِمَارِ الزيت : مكان في سوق المدينة .

الدّارَقُطْنِي من حديث جابر بن عبد الله قال : بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا يوم الجمعة إذ أقبلت عير تممل الطعام حتى نزلت بالبقيع ، فالتفتوا إليها وانفضوا إليها وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معه إلا أر بعون رجلا أنا فيهم • قال : وأنزل الله عن وجل على النبي صلى الله عليه وسلم « و إذا رَأُوا تِجارَةً أوْ لَهْ وَا انْفَضُوا إِلَيْهَ وَالَّهُ وَا قَامُمًا » • قال الدّارَ قُطْنِي : لم يقل في هذا الإسناد « إلا أر بعين رجلا » غير على بن عاصم عن حُصين ، وخالفه أصحاب حُصين فقالوا : لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا النا عشر رجلا ، وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : ووالذي نفسي بيده لو خرجوا جميعا لأضرم الله عليهم الوادي نارا " . ذكره الزّغُشَرِي \* وروى في حديث مرسل أسماء الاثني عشر رجلا ، وواه أسد بن عمرو والد أسد بن موسي بن أسد . وفيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق معه إلا أبو بكر وعمر وعثمان وعلى \* وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن ابن عوف وأبو صُبيدة بن الحرّي عمّار بن يا سر •

قلت: لم يذكر جابرًا؛ وقد ذكر مسلم أنه كان فيهم ؛ والدّار قُطْنِي أيضا و فيكونون ثلاثة عشر و إن كان عبد الله بن مسعود فيهم في من البعة عشر وقد كانوا خليقاً بفضلهم في مراسيله السبب الذي ترخصوا الأنفسهم في ترك سماع الخطبة ، وقد كانوا خليقاً بفضلهم ألا يفعلوا ؛ فقال : حدّثنا محمود بن خالد قال حدّثنا الوليد قال أخبرني أبو معاذ بكر بن معروف أنه سمع مقاتل بن حيّان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الجمعة قبل الحطبة مثل العيدين ، حتى كان يوم جمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب ، وقد صلى الجمعة ، فدخل رجل فقال : إن دِحْية بن خليفة الكلّبي قدم بتجارة ، وكان دِحْية إذا قدم تلقّاه أهله بالدّفاف ؛ فدخل خوج الناس فلم يظنّوا إلا أنه ليس في ترك الخطبة شيء ؛ فأنزل الله عن وجل و إذا رَأُوا يُجَارَة أَوْ لَمُوا النّهَ عن وجل الله عنه وسلم الخطبة يوم الجمعة وأخرالصلاة .

> نحن بما عندنا وأنت بما \* عندك راضٍ والرأى مُغْتَلِفُ وقيل : الأجود في العربية أن يجعل الراجع في الذكر للآخر من الاسمين .

الثانيـــة ــ واختلف العلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة على أقوال ؛ فقال الحسن : تنعقد الجمعـة باثنين . وقال اللّيث وأبو يوسـف : تنعقد بثلاثة . وقال سـفيان الثّوري وأبو حنيفة : بأر بعة . وقال ربيعة ، باثني عشر رجلا . وذكر النجاد أبو بكر أحمد بن سليان قال : حدّثنا أبو خالد يزيد بن الهَيْثم بن طَهْمان الدّقاق ، حدّثنا صبح بن دِينار قال حدّثنا قال : حدّثنا أبو خالد يزيد بن الهَيْثم بن طَهْمان الدّقاق ، حدّثنا صبح بن دِينار قال حدّثنا

<sup>(</sup>۱) آية ۲۳ سورة النور · (۲) راجع جـ ۸ ص ۳۵ (۳) فى بعض النسخ ، « يزمرن » ·

<sup>(</sup>٤) في بعض المصادر: «سلمان» .

المعافى بن عمسران حدَّثنا مُعقل بن عبيد الله عن الزهرى بسينده إلى مُصعب بن عُمسير أن النبيّ صلى الله عليه وسلم بعشه إلى المدينة ، وأنه نزل في دار سلمد بن مُعاذ ، فحمَّم بهم وهم اثنا عشر رجلا ذبح لهم يومئذ شاة . وقال الشافعي : بأربعين رجلا . وقال أبو إسحاق الشِّـيرازي في (كتاب التنبيه على مذهب الإمام الشـافحي) : كلُّ قرية فيها أر بعون رجلا بالغين عقلاء أحرارا مقيمين ، لا يَظْعنون عنها صيفًا ولا شــتاء إلا ظَعْن حاجة ، وأن يكونوا حاضرين من أول الخطبة إلى أن تقام الجمعة وجبت عليهم الجمعة . ومال أحمد و إسحاق إلى هــذا القول ولم يشترطا هــذه الشروط . وقال مالك : إذا كانت قرية فيها سُــوق ومسجد فعليهم الجمعــة من غير اعتبار عدد . وكتب عمر بن عبد العزيز : أى قرية اجتمع فيها ثلاثون بيتا فعليهم الجمعة . وقال أبو حنيفة : لا تجب الجمعة على أهل السَّـواد والقرى ، لا يجوز لهم إقامتها فيها . واشــترط فى وجوب الجمعة وانعقادها المصر الجامع والسلطان القاهر والسـوق القائمة والنهر الجارى . واحتج بحـديث على : لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع [و رفقة تعينهم] . وهذا يرده حديث ابن عباس، قال : إنّ أوّل جمعة بُحّمت بعــد جمعة في مسجد رســول الله صلى الله عليه وسلم بقرية من قُرَى البحرين يقال لهـا جُوَاثي . وحجــة الإمام الشافعيّ في الأربعين حديثُ جابر المذكور الذي خرجه الدَّارَقُطْنَى ۚ . وفي سنن ابن ماجه والدارقطني أيضا ودلائل النبوّة للَبْسَهَقّ عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كنت قائد أبي حين ذهب بصره ، فإذا خرجت به إلى الجمعة فسمع الأذان ، صلى على أبي أمَّامة واستغفر له – قال – فحكث كذلك حينًا لا يسمع الأذان بالجمعة إلا فعل ذلك ؟ فقلت له : يا أبة ، استغفارك لأبي أمامة كلمّا سمعت أذان الجمعة ، ما هو ؟ قال : أَيْ بُنَّي ، هو أوَّل من جَمَّع بالمدينة في هَزْم من حَرَّة بني بَيَاضة يقال له نَقيع الخَضات؛ قال قلت : كم أنتم يومئذ ؟ قال أربعون رجلا . وقال جابر بن عبد الله :

<sup>(</sup>۱) ما بين المربعين كذا ورد في نسخ الأصـــل . (۲) الهزم : ما اطمأن من الأرض . وحرة بنى بياضة : قرية على ميل من المدينة . و « بياضة » : بطن من الأنصـــار .

مضت السّسنة أن فى كل ثلاثة إمامًا، وفى كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وأصّى و فطرًا، وذلك أنهم جماعة . تحرّجه الدّار قُطْنى . وروى أبو بكر أحمد بن سليان النّجاد : قرئ على عبد الملك ابن مجمد الرّقاشي وأنا أسمع حدّثنى رجاء بن سسلمة قال حدّثنا أبى قال حدّثنا روَّح بن عُطيف الثقفي قال حدّثنى الرَّهي عن أبي سلمة قال : قلت لأبى هريرة على كم تجب الجمعة من رجل وقال : لما بلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خسين رجالا بجمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوئ على عبد الملك بن مجمد وأنا أسمع قال حدّثنا رجاء بن سلمة قال حدّثنا عباد بن عبد المُهلَّى عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبى أمامة قال والله وسلى الله عليه وسلم : وتجب الجمعة على خمسين رجلا ولا تجب على من دون ذلك " . قال ابن المنذر : وكتب عمر بن عبد العزيز : أيّما قرية اجتمع فيها خمسون رجلا فليصلوا الجمعة . و روى الزهرى عن أم عبد الله يكن فيها إلا أربعة " . يعني بالقُرَى : المدائن . لا يصح هذا عن الزهرى . في رواية وإن لم يكن فيها إلا أربعة " . يعني بالقُرَى : المدائن . لا يصح هذا عن الزهرى . في رواية وإن لم يكن فيها إلا أربعة " . يعني بالقُرَى : المدائن . لا يصح هذا عن الزهرى . في رواية وإن لم يكن فيها إلا أربعة " . والحكم قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم " . [الزهرى ] لا يصح سماعه من الدّوسية ، والحكم [ هذا ] متروك .

الثالثـــة ــ وتصبّح الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره ، وقال أبو حنيفة : من شرطها الإمام أو خليفته ، ودليلنا أن الوليد بن عُقْبة وَالِي الكوفة أبطأ يومًا فصلّى ابن مسعود بالناس من غير إذنه ، ورُوى أن عليًا صلّى الجمعة يوم حُصِر عثمان ولم يُنقل أنه اسـتأذنه ، وروى أن سعيد بن العاصى والى المدينة لما خرج من المدينة صلّى أبو موسى بالناس الجمعة من غير استئذان ، وقال مالك ؛ إن يته فرائض في أرضه لا يضيّعها ؛ وَلِيهَا والى أو لم يَلِها ،

الرابعـــة ــ قال علماؤنا : من شرط أدائها المسجد المسقّف ، قال ابن العــربى : ولا أعلم وجهه .

<sup>(</sup>١) الزيادة عن الدارقطني - (٢) هو الحكم بن عبد الله ؛ أحد رجال سند هذا الحديث -

قات : وجهه قوله تعالى : « وطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائفِين » ، وقوله : « فِي بُيُوتِ أَذِّنَ اللهُ ، وردد ، « فِي بُيُوتِ أَذِّنَ اللهُ أَنْ تُرفع » . وحقيقة البيت أن يكون ذا حيطان وسقف . هذا العُرْف ، والله أعلم .

الخامسة – قوله تمالى : ﴿ وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ﴾ شرطً فى قيام الخطيب على المنبر إذا خطب ، قال مَلقمة : سئل عبد الله أكان الذي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا ؟ فقال : أمّا تقرأ « وتركوك قائمًا » ، وفي صحيح مسلم عن كمب بن عُجْرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أمم الحَمَم يخطب قاعدًا فقال : انظروا إلى هذا الخبيث ، يخطب قاعدًا ! وقال الله تمالى : « وإذا رَأَوْا تِجارةً أو لَمُوّا انْفَضُوا إليها وَتَرَكُوكَ قائمًا » ، وخرّج عن جابرأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائمًا ثم يجلس ، ثم يقوم فيخطب ؛ فن نبّاك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب ؛ فقد والله صليتُ معه أكثر من ألنى صلاة ، وعلى هذا جمهور الفقهاء وأثمة العلماء ، وقال أبو حنيفة : ليس القيام بشرط فيها ، ويروى أن أول من خطب قاعدًا مُعَاوِية ، وخطب عثمان قائمًا حتى رَقّ فخطب قاعدا ، وقيل : إن معاوية إنما خطب قاعدا السنّة ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائمًا ثم يقعد ثم يقوم ولا يتكلم قاعدا لسنة ، وواه جابر بن سَمُرة ، ورواه ابن عمر في كتاب البخارى " ،

السادســة ــ والخطبة شرط في انعقاد الجمعـة لا تصح إلا بهـا ، وهو قول جمهور العلماء ، وقال الحسن : هي مستحبة ، وكذا قال ابن المــاجشُون : إنها سُنة وليست بفرض ، وقال سعيد بن جُبير : هي بمنزلة الركعتين من صلاة الظهر ، فإذا تركها وصلى الجمعة فقد ترك الركعتين من صلاة الظهر ، والدليل على وجوبها قوله تعالى : • وتركوك قائما » ، وهذا ذمّ ، والواجب هو الذي يُذَمّ تاركه شرعا ، ثم إن النبيّ صلى الله عليه وسلم لم يصلها إلا بخطبة .

. السابعـــة ـــ و يخطب متوكّئًا على قَوْس أو عَصّا . وفي ســـن ابن ماجه قال حدّثنا هشام بن عمار حدّثنا عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد قال حدّثني أبي عن أبيه عن جدّه

 <sup>(</sup>١) آية ٢٦ سورة الحج .
 (٢) آية ٣٦ سورة النور .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب فى الحرب خطب على قَوْس و إذا خطب فى الجمعة خطب على عصا .

الثامنية \_ ويسلّم إذا صَيعِد المنبر على النياس عند الشافعيّ وغيره . ولم يره مالك = وقد روى ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد المنبر سـلّم =

التاســـعة ــ فإن خطب على غير طهارة الخطبة كلّها أو بعضها أساء عند مالك ؛ ولا إعادة عليه إذا صلّى طاهرا . وللشافعيّ قولان في إيجاب الطهارة ؛ فَشَرطها في الجديد ولم يشترطها في القديم . وهو قول أبى حنيفة .

العاشرة \_ وأقل ما يجزى في الخطبة أن يحمّد الله و يصلى على نبيّه صلى الله عليه وسلم، و يوصى بتقوى الله و يقرأ آية من القرآن و يجب في الثانية أربع كالأولى؛ إلا أن الواجب بدلًا من قراءة الآية في الأولى الدعاء ؛ قاله أكثر الفقهاء وقال أبو حنيفة : لو اقتصر على التحميد أو التسبيح أو التكبير أجزأه وعن عثمان رضى الله عنه أنه صعد المنبر فقال : الحمد لله ؟ وآرُجُح عليه فقال : إن أبا بكر وعمر كانا يُعدّان لهذا المقام مقالا ، و إنكم إلى إمام قوال ، وستأتيكم الخطب ؛ ثم نزل فصل ، وكان ذلك بحضرة الصحابة فلم ينكر عليه أحد وقال أبو يوسف ومحمد : الواجب ما تناوله اسم خطبة و وهو قول الشافعي وقال أبو عمر بن عبد البر وهو أصح ما قيل في ذلك .

الحادية عشرة — في صحيح مسلم عن يَعْلَى بن أُمَيّة أنه سمع النبيّ صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « ونَادَوْا يا مَالِكُ » . وفيه عن عَمْرة بنت عبد الرحمن عن أخت لعَمْرة قالت : ما أخذت « قَ والقرآنِ المحييد » إلا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة ، وقد مضى في أوّل « ق » ، وفي مراسيل أبي داود عن الزهري قال : كان صدر خطبة النبيّ صلى الله عليه وسلم و الجمد لله ، تَحْدَدُه و نستعينه ونستغفره ،

<sup>(</sup>۱) آية ۷۷ سوية الزخرف . (۲) راجع أترل جـ ۱۷ .

ونعــوذ به من شرور أنفسنا . من يهــد الله فلا مُضــلّ له ، ومن يُضْلُلُ فــلا هاديَ له . ونشهد أن لا إلهَ إلا اللهُ، وأن عجدا عبــدُه و رسولُه ، أرْسَــلَه بالحق بشــيرًا ونذيرًا بين يَدَى الساعة . مَنْ يُطع الله و رسوله فقــد رَشَد، ومن يعصهما فقد غَوَى . نسأل الله ربّنا أن يجعلن ممن يطيعــه ويطيع رســولَه ، ويتبع رضــوانه ويجتنب سَخطه ، فإنمــا نحن به وله " . وعنــه قال : بلغنا عن رســول الله صلى الله عليه وســلم أنه كان يقول إذا خطب : و كُلُّ ما هو آت قريبُ ، [ و ] لا بُعْدَ لما هو آت . لا يعجِّل الله لعجلة أحد ، ولا يَخِفُ لأمر الناس . ما شاء الله لا ما شاء الناس . يريد الله أمرًا ويريد النــاسُ أمرًا ، ما شاء الله كان ولوكره الناس. ولا مُبْعدَ لما قرَّبِ الله، ولا مقرِّب لما بعد الله . لا يكون شيء إلابإذن الله جل وعن ". وقال جابر: كان النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يخطب فيقول بعد أن يَحْمَــد الله و يصلَّى على أنبيائه : وم أيها الناس إنَّ لكم معالم فانتهُوا إلى معالمُكم ، و إن لكم نهاية فآنتهوا إلى نهايتكم . إن العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مَضَى لا يدرى ما الله قاضِ فيه ، و بين أجل قــد بَقيَ لا يدري ما الله صانع فيــه . فلُيَـأُخذ العبد من نفسه لنفسه ، ومن دنياه لآخرته ، ومن الشَّبِيبة قبـل الكبَر . ومن الحياة قبل الهـات . والذي نفسي بيده ما بعــدَ الموت من مُسْتَعْتَبِ ، وما بعــد الدنيا من دار إلا الجنَّة أو النار . أقول قولى هذا وأستغفر الله لى واكم " . وقد تقدّم ما خطب به عليه الصلاة والسلام أول جمعة عند قدومه المدينة .

الثانية عشرة – السكوت للخطبة واجب على من سمعها وجوبَ سُنّة ، والسُّنة أن يسكت لها مَن يسمع ومَن لم يسمع وهما إن شاء الله في الأجرسواء ، ومن تكلّم حينئذ لغا ، ولا تفسد صلاته بذلك = وفي الصحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ولا تفسد صلاته بذلك = وفي الصحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وإذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لَغَوْت ، الزّعَشَرى : وإذا قال المُنصت لصاحبه صَه ؛ فقد لَغَا ، أفلا يكون الحطيب الغالي في ذلك لاغيا ؟ نعوذ بالله من غُرُبة الإسلام ونكد الأيام =

<sup>(</sup>١) زيادة عن مراسيل أبي داود . (٢) في الأصول: «لعجلة آت» والنصويب عن مراسيل أبي داود .

الثالثة عشرة \_ ويستقبل الناسُ الإمام إذا صَعِد المنبر ؛ لما رواه أبو داود مُرْسَالًا عن أبان بن عبد الله قال : كنت مع عَدِى بن ثابت يوم الجمعة ؛ فلما خرج الإمام \_ أو قال صعد المنبر \_ استقبله وقال : هكذا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون برسول الله صلى الله عليه وسلم = خرّجه ابن ماجه عن عدى بن ثابت عن أبيه ، فزاد في الإسناد : عن أبيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم ، قال ابن ما جه : أرجو أن يكون متصلا =

قلت : وخَرَج أبو نعيم الحافظ قال حدّثنا مجد بن معْمر قال حدّثنا عبد الله بن مجدد ابن ناجية قال حدّثنا عبّاد بن يعقوب قال حدّثنا مجد بن الفضل الخُرَاساني عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا آستوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا . تفرّد به مجد بن الفضل بن عطية عن منصور .

الرابعة عشرة : ولا يركع من دخل المسجد والإمامُ يخطب ؛ عند مالك رحمه الله . وهو قول ابن شهاب رحمه الله وغيره . وفي المُوطّا عنه الخروج الإمام يقطع الصلاة ، وكلامه يقطع الكلام . وهي صحيح مسلم من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم و إذا حادكلام . وهذا مرسل ، وفي صحيح مسلم من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم و إذا حادكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوّز فيهما ، وهذا نص في الركوع ، وبه يقول الشافعي وغيره ،

الخامسة عشرة : ... ابن عَوْن عن ابن سيرين قال : كانوا يكرهون النّوم والإمام يخطب ويقولون فيه قولا شديدا ، قال ابن عَوْن : ثم لَقيني بعد ذلك فقال ، تدرى ما يقولون ؟ قال : يقولون مَثَلُهم تَكَثُم سيرية أخفقوا ؛ ثم قال : هل تدرى ما أخفقوا ؟ لم تَغْمَ شيئا ، وعن سَمُرة بن جُنْدب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وه إذا نَعَس أحدكم فليتحول إلى مقعد صاحبه وليتحول صاحبه إلى مقعده ؟ .

<sup>(</sup>١) أى وليخفف أداءهما . (١) بياض في بمض نسخ الأصل .

السادسة عشرة ــ نذكر فيها من فضل الجمعة وفرضيّتها ما لم نذكره . روى الأئمة عن أبى هريرة رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال: وو فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلّى يسأل الله عن وجل شيئًا إلا أعطاه إياه ؟ وأشار بيده يُقَللها. وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال سمعت رســول الله صلى الله عليــه وسلم يقول ١ ود هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة " . وروى من حديث أنس أن الني " صلى الله عليه وسلم أبطأ علينا ذات يوم ؛ فلما خرج قلنا : احتبستَ ! قال : وو ذلك أن فيها خير لك ولأمتك وقد أرادها اليهود والنصارى فأخطئوها وهداكم الله لها قلت يا جبريل ما هذه النكتة السوداء قال هذه الساعة التي في يوم الجمعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرًا إلا أعطاه إياه أوآدّخرله مثله يوم القيامة أو صرف عنه من السوء مثله و إنه خيرالأيام عند الله و إن أهل الجنة يسمُّونه يوم المزيد " . وذكر الحديث . وذكر ابن المبارك و يحيى ابن سلام قالا ، حدَّثنا المسعودي عن المنهال بن عمسرو عن أبي عُبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنــة كل يوم جمعة فى كَثيب من كافور أبيض ، فيكونون منه فى القُرْب \_ قال ابن المبارك \_ على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيي بن سلام : كمسارعتهم إلى الجمعة في الدنيا . وزاد : فَيُصْدِثُ لِهُمْ مِنَ الكَرَامَةُ شَيْئًا لَمْ يَكُونُوا رأوه قبل ذلك . قال يحبي : وسمعت غير المسعودي یزید فیه : وهو قوله تعالی «وَلَدَیْنَا مزید » .

قلت : قوله « فی کَثیب = یرید أهل الجنــة ، أی وهم علی کَثیب ؛ کما روی الحسن قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم : <sup>رو</sup> إن أهل الجنة ينظرون إلی رَبّهم فی کل جمعة علی کَثیب من کافور لا یُرَی طرفاه وفیه نهر جار حافتاه المسك علیه جوار یقرأن القرآن باحسن

<sup>(</sup>١) أى يشير إلى قلة تلك الساعة وعدم امتدادها - (٢) الكشيب ، الرمل المستطيل ه

<sup>(</sup>٣) آية ٣٥ سيورة ق .

أصوات سمعها الأقراون والآخرون فإذا انصرفوا إلى منازلهم أخذ كل رجل بيد ما شاء منهن ثم يمرون على قناطر من لؤلؤ إلى منازلهم فلولا أن الله يهديهــم إلى منازلهم ما اهتدَوُا إليها لمــا يحدث الله لهم في كل جمعة " ذكره يحيي بن سلام = وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ا ود ليلة أُسْرِي بي رأيت تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل مدائنكم هـذه سبعين مَرّة مملوءة من الملائكة يسبّحون الله ويقدّسونه ويقولون في تسبيحهم اللّهُمّ ٱغفر لمن شهد الجمعة اللَّهُمَّ آغفر لمن اغتسل يوم الجمعة "ذكره الثَّعْلَي" . ونَحرَّج القاضي الشريف أبوالحسن على" بن عبد الله بن إبراهم الهاشمي العيسوي من ولد عيسي بن على" بن عبد الله بن عباس رضى الله عنه بإسناد صحيح عن أبى موسى الأشعرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : و إن الله عز وجل يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها ويبعث الجمعة زهراء منيرة أهلها يحقُّون بها كالعروس تُهْدَى إلى كريمها تضيء لهم يمشون في ضوئها، ألوانهم كالثلج بياضا، وريحهم يسطع كالمسك، يخوضون في جبال الكافور، ينظر إليهم الثَّقَلان ما يطرقون تعجُّبًا يدخلون الحنة لا يخالطهم أحد إلا المؤدِّنون المحتسبُون ، وفي سُن ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ود الجمعــة إلى الجمعة كَفَّارة ما بينهما ما لم تُغْشَ الحَبَائر؟ خَرَّجِه مسلم بمعناه - وعن أُوس بن أُوس الثَّقَفيُّ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقــول : " من غسل يوم الجمعــة واغتسل وبَكّر وابتــكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فآستمع ولم يَلْغ كان له بكل خطوة عمل سَنَة أجر صيامها وقيامها ". وعن جابر بن عبد الله قال: خَطَينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : وفر يأيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا = وبادروا بالأعمال الصالحة قبــل أن تُشغلوا . وصلُوا الذي بينكم وبين ربُّكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصَّدقة في السر والعلانية تُرزقوا وتُنصروا وتؤجروا . واعلموا أن الله قد فوض عليكم الجمعة في مقامي هذا في شهري هذا في عامي هذا إلى يوم القيامة فمن تركها في حياتي أو بعد مماتى وله إمام عادل أو جائر استخفافاً بها أو جحودًا لها فلا جمع الله شَمْــله ولا بارك له

<sup>(</sup>۱) في بعض النسخ : « مثل دنيا كم » ·

في أمره ، ألا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا جَ له ، ألا ولا صوم له ولا بر له حتى يتوب في أمره ، ألا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا يؤم أعرابي مهاجرا ولا يؤم فاجر مؤمنا إلا أن يقهره سلطان يخاف سيفه أو سوطه " ، وقال مَمْون بن أبي شيبة : أردت الجمعة مع الحجاج فتهيأت للذهاب ، ثم قلت : أين أذهب أصلى خلف هذا الفاجر ؟ فقلت مرّة : أذهب ، ومرّة لا أذهب ، ثم أجْمع رأبي على الذهاب ، فناداني مناد من جانب البيت « يأيها الذين آمنوا إذا نُودِي للصلاة من يوم الجُمْعة فا سْعَوا إلى ذكر الله وذَرُوا البيئع » ، السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا عِنْدَ الله خَيْرُ من الله و ومِن التّجارة ﴾ فيه وجهان : أحدهما — عا عند الله من ثواب صلاتكم خير مر . لذة له في وفائدة تجارتكم ، الثاني — ما عند الله من رزقكم الذي قسمه لكم خير مما أصبتموه من له وكم وتجارتكم ، وقرأ أبو رَجاء العُطَارِدي : « قل ما عند الله خير من الله ومن التجارة للذين آمنوا » ، فالله خير من الله ومن التجارة للذين آمنوا » ، ها عنده من خيري الدنيا والآخرة ،

سمورة المنافقون مدنيّةً في قول الجميع ، وهي إحدى عشرة آية

بِتْ لِللَّهِ الرَّحْدِ إِلْرَحِيمِ

إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَعْمَمُ إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ١

قوله تعمالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَّا فِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ ﴾ روى البُخَارى" عن زيد بن أَرْقَم قال : كنت مع عَنَى فسمعت عبد الله بن أَبَى بن سَلُول يقول : « لَا تُنفُقُوا عَلَى مَنْ عَنْدِ رَسُولِ اللهِ حَتَى يَنْفَضُّوا » . وقال : « لَيْنْ رَجْعْنَا إِلَى الْمُدِينَةِ لَيُخْرِجَنّ الْأَعَنُ

منْهَا الْأَذَلُ » فذكرت ذلك لعمّى فذكر عمى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأرسل رسول الله صلى الله عليــه وسلم إلى عبد الله بن أُبَى وأصحابه فحلفوا ما قالوا ؛ فصــدّقهم رسول الله صلى الله عليــه وسلم وكَذَّبني . فأصابني هم لم يصبني مثــله ، فجلست في بيتي فأنزل الله عن وجل : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ – إِلَى قُولُه – هُمُ الذِّينِ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَن عِنْـد رسولِ الله \_ \_ إلى قوله \_ لَيُخْرِجَنّ الْأَعَنُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ » فأرسل إلى وسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قال: ووإن الله قد صدقك" خرّجه الترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح. وفي الترمذي عرب زيد بن أَرْقَم قال : غَزَوْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معنا أناس من الأعراب فكما نبدر الماء ، وكان الأعراب يسبقونا [ إليه ] فيسبق الأعرابي" أصحابه فيملا ُ الحوض و يجعل حوله حجارة ، و يجعل النُّـفُع عليه حتى تجيء أصحابه . قال : فأتى رجل من الأنصار أعرابيًّا فأرْنَى زمام ناقته لتشرب فأبِّي أن يَدَعَه ، فانتزع حجراً فغاض الماء ؛ فرفع الأعرابي خشبة فضرب بها رأس الأنصاري فشَجَّه ، فأتى عبدَ الله بن أُبَى رأس المنافقين فأخبره – وكان من أصحابه – ، فغضب عبسد الله بن أبَى ثم قال : لاتُنْفَقُوا على من عند رسول الله حتى ينفضُوا من حوله – يعنى الأعراب – وكانوا يحضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم عنــد الطعام ؛ فقال عبد الله : إذا انفضوا من عند عد فأتوا عدا بالطعام، فليأكل هو ومن عنــده . ثم قال لأصحابه : لئن رجعتم إلى المدينـــة لْيُخْرِجِنّ الأعنّ منها الأذَلّ . قال زيد : وأنا ردف عمى فسمعت عبد الله بن أبَّى وأخبرت عمى ، فأنطلق فأخبر رســول الله صلى الله عليــه وسلم ؛ فأرسل إليــه رسول الله صــلى الله عليه وسلم فحلف وجَحَد . قال : فصدّقه رسول الله صلى الله عليه وشلم وَكُذَّبني . قال : بِفَاء عَمِي إِلَىٰ فَقَـال : مَا أَرِدَتُ إِلَى أَن مَقَتَك رَسُولُ الله صَـلَى الله عليه وسَـلُم وكذَّبك والمنافقون - قال : فوقع على من جرأتهم ما لم يقع على أحد . قال : فبينها أنا أسير مع رسول

<sup>(</sup>۱) بساط من جلد . (۲) في الترمذي : « فانتزع قباض الماء » .

<sup>(</sup>٣) فى الترمذى : « وأنا ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم » ·

<sup>(</sup>٤) فى الترمذى : «والمسلمون» . (٥) فى الترمذى : « فوقع على من الهم ما لم ... ... » .

الله صلى الله عليه وسلم في سفر قد خفقتُ برأسي من الهَـمّ إذ أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فَعَرَكَ أَذَنِي وَضِحَكَ فِي وَجِهِي؛ فِمَا كَانَ يَسُرِّنِي أَنْ لِي بِهَا الْخُلَّدِ فِي الدِّنيا. ثم إِنْ أَبَا بِكُرْ لَحْقَنِي فقال : ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : ما قال شيئا إلا أنه عَرَك أذنى وضحك في وجهي ؛ فقال أبشر! ثم لحقني عمر فقلت له مثل قولي لأبي بكر . فلمـــا أصبحنا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المنافقين . قال أبو عيسي : هذا حديث حسن صحيح . وسئل حُذيفة بن اليمَـــان عن المنافق فقال : الذي يصف الإســـــلام ولا يعمل به . وهو اليوم شرّ منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ لأنهم كانوا يكتمونه وهم اليوم يظهرونه ، وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن النبيّ صلى الله عليه وســــــــــــم قال : وو آية المنافق ثلاث إذا حَدّث كذب وإذا وعد أخلف وإذا آئتين خان٬٬ وعن عبد الله بن عمرو أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " أربع من كُنّ فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا آئتن خان وإذا حدّث كذب وإذا عاهد غَدَر و إذا خاصم فِحَـر ". أخبر عليه السلام أن من جمع هذه الخصال كان منافقا ، وخبره صدق. وروى عن الحسن أنه ذكر له هذا الحــديث فقال : إن بني يعقوب حدّثوا فكذبوا ووعدوا فأخلفوا وأتُمَّنوا فخانوا . إنمــا هذا القول من النبيِّ صـــلى الله عليه وسلم على ســـبيل الإنذار للسلمين ، والتحذير لهم أن يعتادوا هــذه الخصال ؛ شَفَقًا أن تُفْضِيَ بهم الى النفاق . وليس المعنى أن مر بدرت منه هـــذه الخصال من غير اختيار واعتياد أنه منافق . وقد مضى في سورة « براءة » القول في هذا مستوفّى والحمد لله . وقال رســول الله صلى الله عليه وســـلم و المؤمن إذا حدَّث صدق وإذا وعد أنجز وإذا ائتمن وَفَّى ". والمعنى : المؤمن الكامل إذا حدّث صدق . والله أعلم .

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾ قيل: معنى «نشهد» تحلف. فعبّر عن الحلف بالشهادة؛ لأن كل واحد من الحلف والشهادة إثبات لأمر مُغَيّب؛ ومنه قول قيس بن ذَريح.

وأشهد عند الله أنى أحِبُّ \* فهذا لها عندى فما عندها لِياً

<sup>(</sup>۱) داجع ح ۸ ص ۲۱۲ (۲) في بعض نسيخ الأصل: « لأمر معين » .

و يحتمل أن يكون ذلك مجمولا على ظاهره أنهم يشهدون أن مجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم، اعتراقًا بالإيمان ونفيًا للنفاق عن أنفسهم؛ وهو الأشبه ، ﴿ وَاللّهُ يَعْلَمُ إِنّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ كما قالوه بالسنتهم ، ﴿ وَاللّهُ يَعْلَمُ إِنّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ كما قالوه بالسنتهم ، ﴿ وَاللّهُ يَعْلَمُ إِنّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ كما قالوه وقال الفراء : « والله يشهد إنّ المنا فقين لكاذبون » بضائرهم ؛ فالتكذيب راجع إلى الضائر ، وهذا يدل على أن الإيمان تصديق القلب ، وعلى أن الكلام الحقيقي كلام القلب ، ومن قال شيئا واعتقد خلافه فهو كاذب ، وقد مضى هذا المعنى في أول « البقرة » مستوفى ، وقيل : شيئا واعتقد خلافه فهو كاذب ، وقد مضى هذا المعنى في أول « البقرة » مستوفى ، وقيل : أكذبهم الله في أيمانهم وهو قوله تعالى : « و يَحْلِفُونَ بِاللّهِ إِنّهُمْ لِمُنْكُمْ ومَا هُمْ مِنْكُمْ » .

قوله تعالى : ٱتَّخَـٰذُوٓا أَيْمَانَهُمْ جُنَّـةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِنَّهُمْ سَآةٍ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿

فيه ثلاث مسائل:

الأولى – قوله تمالى : ( اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنّةً ) أى سُـترة . وليس يرجع إلى قوله « نَشْهَد إنّكَ لَرَسُولُ الله » و إنما يرجع إلى سبب الآية التى نزلت عليه ؛ حسب ما ذكره البخارى والترمذى عن آبن أُبَى أنه حلف ماقال وقد قال ، وقال الضـحاك : يعنى حلفهم بالله إنهـم لمنكم ، وقيل : يعنى بأيمـانهم ما أخبر الرب عنهم فى سـورة « براءة » إذ قال : « يَحْلِفُونَ بِاللهِ مَا قَالُوا » .

الثانيـــة ــ من قال : أقسم بالله أو أشهد بالله أو أعيزم بالله أو أحلف بالله ، أو أقسمت بالله أو أشهد بالله إلى فقال فى ذلك كله « بالله الله فلا خلاف أنها يمين ، وكذلك عند مالك وأصحابه إن قال : أقسم أو أشهد أو اعيزم أو أحلف ؛ ولم يقل « بالله » ، إذا أراد « بالله » ، و إن لم يرد « بالله » فليس بيمين ، وحكاه الكياً عن الشافعي . قال الشافعي : إذا قال أشهد بالله ونوى اليمين كان يمينا ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : لو قال

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٩٢ طبعة ثانية أو ثالثة وما بعدها . (٢) آية ٥ ٥ سورة النوبة .

 <sup>(</sup>٣) آية ٤٧ سورة التوبة .

أشهد بالله لقد كان كذا كان يمينًا ، ولو قال أشهد لقد كان كذا دون النية كان يمينا لهذه الآية ؛ لأن الله تعالى ذكر منهم الشهادة ثم قال « ٱتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » . وعند الشافعى لايكون ذلك يمينا و إن نوى اليمين ؛ لأن قوله تعالى : « ٱتّخذوا أيمانهم جُنّة »ليس يرجع إلى قوله الله قالوا نشهد » و إنما يرجع إلى ما فى « براءة ، من قوله تعالى ا « يحلفون بِاللهِ ماقالوا ، « قالوا نشهد » و إنما يرجع إلى ما فى « براءة ، من قوله تعالى ا « يحلفون بِاللهِ ماقالوا ، «

الثالثــة ــ قوله تعالى ؛ ﴿ فَصَدُّوا عَنْ سَيِيلِ اللهِ ﴾ أى أعرضوا ؛ وهو من الصدود ، أو صرفوا المؤمنين عن إقامة حــ كم الله عليهم من القتل والسَّبْي وأخذ الأموال ؛ فهو من الصد ، أو منعوا الناس عن الجهاد بأن يتخلفوا ويقتدى بهم غيرهم ، وقيل : فصدّوا اليهود والمشركين عن الدخول في الإسلام ؛ بإن يقولوا هانحن كافرون بهــم ، ولو كان محمد حقًا لعرف هذا منا ، ولحملنا نكالا ، فبين الله أن حالهم لا يخفي عليه ، ولكن حكمه أن من أظهر الإيمان أجرى عليه في الظاهر حكم الإيمان ﴿ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى يئست أعمالهم الخبيثة ــ من نفاقهم وأيمانهم الكاذبة وصدّهم عن سبيل الله ــ أعمالا ،

قوله تعالى ا ذَ الِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطْبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ يَ

هذا إعلام من الله تعالى بأن المنافق كافر . أى أقرّوا باللسان ثم كفروا بالقلب . وقيل : نزلت الآية فى قوم آمنوا ثم ارتدوا . ﴿ فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبَهُمْ ﴾ أى خُتم عليها بالكفر . ﴿ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ الإيمان ولا الخير . وقرأ زيد بن على " « فَطَبَع الله على قلوبهم » .

قوله تعلى ا وَإِذَا رَأَيْتُهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِن يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَولُوا تَسْمَعْ لِقَولُوا تَسْمَعْ لِقَولُوا تَسْمَعْ لِقَولُوا تَسْمَعْ لِقَولُوا تَسْمَعْ لِقَولُوا تَسْمَعُ لِقَولُوا تَسْمَعُ لِقَولُوا تَسْمَعُ لِقَولُوا تَسْمَعُ لِقَولُوا تَسْمَعُ لِقَولُوا تَسْمَعُ لَقُولُوا تَسْمَعُ لَا لَهُ اللّهُ أَنَّى يُوْفَكُونَ فِي فَا اللّهُ أَنَّى يُوْفَكُونَ فِي فَا اللّهُ أَنَّى يُوْفَكُونَ فِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ أَنَّى يُوْفَكُونَ فِي اللّهُ اللهُ اللّهُ الل

قوله تعمالى : ﴿ وَإِذَا رَأْيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴾ أى هيئاتهم ومناظرهم . ﴿ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْـمَعْ لِقَوْلِهِمْ ﴾ يعنى عبد الله بن أبي " . قال ابن عباس : كان عبد الله بن أبي وسِيمًا

جسمًا صحيحًا صَبِيحًا ذَلِق اللسان ؛ فإذا قال سمع النبيّ صــ لي الله عليه وســ لم مقالته : وصفه الله بتمام الصورة وحسن الإبانة - وقال الكلبي : المراد البن أُنَى وَجَدُّ برِ . قَيْس ومُعَتَّب ابن قُشير ؛ كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة . وفي صحيح مسلم : وقوله « كَأَنَّهُمْ خُشُبُ مُسَنَّدَة » قال : كانوا رجالا أجمل شيء كأنهم خشب مسندة ؛ شبهم بخُشُب مسندة إلى الحائط لا يسمعون ولا يعقلون؛ أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام . وقيل : شبههم بالخُشُب التي قد تا كات فهي مسندة بغيرها لا يعلم ما في بطنها . وقرأ قَنْبُل وأبو عمرو والكسائي « خُشُبٌ » بإسكان الشين ، وهي قراءة البَرَّاء بن عازب واختيار أبي عبيد ؛ لأن واحدتها خَشَــبة ، كما تقول : بَدَنة وبُدْن ، وليس في اللغة فَعَــلة يجمع على فُعُل . ويلزم من ثقلها أن تقول ، البُدُن ؛ فتقرأ « والبُدُن » . وذكر اليزيدي أنه جماع الخشباء ؛ كقوله عن وجل « وَحَدَائقَ غُلْبًا ۚ وَاحْدَتُهَا حَدَيْقَةَ غَلْبَاءَ . وقرأ الباقون بالتثقيل وهي رواية البَّزَّى عن آبن كَثير وعيَّاش عن أبي عمرو ، وأكثر الروايات عن عاصم . واختاره أبو حاتم ؛ كأنه جمع خشاب وخُشُبٍ ؛ نحوثَمَرة وثمار وثُمُدُر . وإن شئت جمعت خشبة على خشب كما قالوا : بدنة وبدن و بدن . وقد رُوى عن ابن المسيّب فتح الخاء والشين في « خُشُب » . قال سيبَوَ يُه : خَسَبة وخُشْبٍ ؛ مثل بَدَنة و بدن . قال : ومثله بغيرهاء أَسَد وأَسْد ووَثَن وُوثْن . وتقرأ خُشُب وهو جمع الجمع ؛ خشبة وخشاب وخُشب ؛ مثل ثمرة وثمار وثُمُّر . والإسـناد الإمالة ؛ تقول : أسندت الشيء أي أملته . و « مُسَلَّدة » للتكثير ؛ أي آستندوا إلى الأيمان محقن دمائهسم .

قوله تعالى : ﴿ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُو ﴾ أى كل أهل صيحة عليهم هم العدّو . فد « مهم العَدُق » في موضع المفعول الثاني ؛ على أن الكلام لا ضمير فيه . يصفهم بالجُبْن والخَوَر . قال مقاتل والسدى ، أى إذا نادى مناد في العسكر أن انفلتت دابة أو أُنشدت ضالة ظنّوا أنهم المرادون ؛ لما في قلوبهم من الرعب ، كما قال الشاعر وهو الأخطل : ما ذلت تحسب كل شيء بعدهم \* خيالًا تَكُدّ عليهم ورجالاً

وقيل: «يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحة عَلَيْمٍ هُمُ الْمَـدُو » كلام ضميره فيه لا يفتقر إلى ما بعد؛ وتقديره: يحسبون كل صيحة عليهم أنهم قد فُطن بهم وعُلم بنفاقهم ؛ لأن للرِّيبة خوفاً ، ثم استأنف الله خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال: «هم العدو» وهذا معنى قول الضحاك. وقيل: يحسبون كل صيحة يسمعونها في المسجد أنها عليهم ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر فيها بقتلهم ؛ فهم أبداً وَجِلون من أن يُنزل الله فيهم أمراً يبيح به دماءهم ، ويهتك به أستارهم ، وفي هذا المعنى قول الشاعر:

فَلُو أَنَّهَا عَصْفُورَةً لِمُسَبَّهَا \* مُسَوِّمَةً تَدْعُو عُبَيْدًا وأَزْنَمَا

بطن من بنى يَرْبُوع ، ثم وصفهم الله بقوله : «هُمُ الْعَدُو فَاحْذَرهُمْ » حكاه عبد الرحم.

آبن أبى حاتم ، وفي قوله تعمالى « فأحذرهم » وجهان : أحدهما — فاحذر أن تثق بقولهم أو تميل إلى كلامهم ، الثانى — فاحذر ثما يلتهم لأعدائك وتخذيلهم لأصحابك ، ﴿ قَاتَلَهُمُ اللهُ ﴾ أى لعنهم الله ؟ قاله ابن عباس وأبو مالك ، وهى كلمة ذَمّ وتوبيخ ، وقد تقول العرب : قاتله الله ما أشعره ا فيضعونه موضع التعجب ، وقيل ، معنى ، قاتلهم الله ، أى أحلهم على من قاتله عدو قاهر ؛ لأن الله تعالى قاهر لكل معاند، حكاه ابن عيسى ، ﴿ أَنّى يُؤُفّكُونَ ﴾ أى يكذبون ؛ قاله ابن عباس ، قتادة : معناه يعدلون عن الحق ، الحسن : معناه يصرفون عن الرشد ، وقيل : معناه كيف تضل عقولهم عن هذا مع وضوح الدلائل ؛ وهو من الإفك عن الرشد ، وقيل : معناه كيف تضل عقولهم عن هذا مع وضوح الدلائل ؛ وهو من الإفك وهو الصرف ، و « أنى » بمعنى كيف ؛ وقد تقدم ،

قوله تعالى ، وَإِذَا قِيلَ لَمُهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْا رُجُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَيلَ لَمُمْ تَمَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّهِ ﴾ لَمَّ نزل القرآن بصفتهم مشى إليهم عشائرهم وقالوا : افتضحتم بالنفاق فتو بوا إلى رسول الله من النفاق، واطلبوا أن يستغفر لكم ، فَلَوّوا رءوسهم ؛ أى حَرّ كوها استهزاء و إباء ؛ قاله ابن عباس ، وعنه أنه كان

<sup>(</sup>۱) داجع جه ص ۹۲ وجه ع ص ۷۹

لعبد الله بن أَبِّي موقف في كل سبب يحض على طاعة الله وطاعة رسوله ؛ فقيل له : وما ينفعك ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليك غضبان، فأته يستغفر لك؛ فأبي وقال: لا أذهب إليه. وسبب نزول هذه الآيات أن النبيّ صلى الله عليه وسلم غزا بني المُصْطَلِق على ماء يقال له «المُرَيْسِيع» من ناحية «قُدَيد» إلى الساحل، فأزدحم أجير لعمر يقال له «جَهْجَاه» مع حليف لعبد الله بن أبَّى يقال له « سِنان = على ماء « بالمُشَلِّل » ، فصرخ جهجاه بالمهاجرين ، وصرخ سِنان بالأنصار ؛ فلَطَم جهجاه سنانًا فقال عبد الله بن أبي : أو قَد فعلوها! والله ما مَثَلُنا وَمَثْلُهُم إِلاَكُما قَالَ الأُولَ : سَمِّن كَلْبَكَ يَأْكُلُك، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَنّ الأعَزُّ \_ يعنى أُبَيًّا \_ الأذل؛ يعنى عجدًا صلى الله عليه وسلم. ثم قال لقومه : كُفُّوا طعامكم عن هذا الرجل ، ولا تُنفقوا على مَن عندَه حتى ينفضُّوا و يتركوه . فقال زيد بن أرْقَم ـــ وهو من رهط عبد الله \_ أنت والله الذليل المُنْتَقَص في قومك؛ وجد صلى الله عليه وسلم في عِنْ من الرحمن ومودّة من المسلمين ، والله لا أحبك بعد كلامك هــذا أبدا . فقال عبد الله : اسكت إنمــا كنت ألعب . فأخبر زيد النبيّ صلى الله عليه وسلم بقوله؛ فأقسم بالله ما فعل ولا قال؛ فعذره الني صلى الله عليه وسلم . قال زيد: فوجدت في نفسي ولامني الناس ؛ فنزلت سورة المنافقين ف تصديق زيد وتكذيب عبد الله - فقيل لعبد الله : قــد نزلت فيك آيات شديدة فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لك؛ فألُوك برأسه، فنزلت الآيات . خرّجه البخاري ومسلم والترمذي بمعناه . وقــد تقدم أول السورة . وقيــل : « يستغفر لكم » يستتبكم من النفاق؛ لأن التوبة آستغفار . ﴿ وَرَأَيْتُهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى يعرضون عن الرسول متكبرين عن الإيمان - وقدرأ نافع « لَوَوْا » بالتخفيف . وشدد الباقون ؛ واختاره أبو عبيد وقال : هو فعل لجماعة ، النحاس : وغلط في هذا ؛ لأنه نزل في عبد الله بن أبِّي لمـــا قيل له ١ تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم حَرَّك رأسه استهزاء . فإن قيل 1 كيف أخبر عنه بفعل الجماعة؟ قيل له العرب تفعل هذا إذاكَّنت عن الإنسان . أنشد سِيبَوَ يُه لحسَّان: ظننتم بأن يَخْنَى الذي قــد صنعتُم \* وفينا رســولٌ عنــده الَوْحي واضــعُهُ و إنما خاطب حَسَّان آبنَ الأَبَيْرِق في شيء سَرَقه بمكة . وقصته مشهورة . وقد يجوز أن يخبر عنه وعمن فعل فعله ، وقيل : قال آبن أبَى لما لَوَى رأسه : أمر تمونى أن أومِن فقد آمنت ، وأن أعطى زكاة مالى فقد أعطيت ؛ فما بتى إلا أن أسجد لمحمد ! .

قوله تعمالى : سَـوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَمَـُمْ أَمْ لَدَ تَسْتَغْفِرْ لَمُـُمْ لَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَمُـُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَاسِقِينَ ﴿ يَهِا لَكُ مَا لَكُ مِنْ اللَّهُ

قوله تعالى : ( سَوَاءُ عَلَيْهِمُ أَسْتَغْفَرْتَ لَحَمُ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَمَهُمْ ) يعنى كل ذلك سواء ، لا ينفع استغفارك شيئا ؛ لأن الله لا يغفر لهم ، نظيره « سَوَاءُ عَلَيْهِمُ أَأْنَذَرْتَهُمْ أَمْ لَمُ تُنذِرْهُمْ لا يَنفع استغفارك شيئا ؛ لأن الله لا يغفر لهم ، نظيره « سَواءُ عَلَيْمِمُ أَأْنَذَرْتَهُمْ أَمْ لَمُ تُنذِرْهُمْ لا يُؤمِنُونَ » ، « سَـواءُ عَلَيْنَا أَوعَظْتَ أَمْ لَمُ تَكُنْ مِنَ الْواعِظِينِ » ، وقد تقدم ، ( إِنّ الله لا يَهُدِى القَوْمَ الْفَاسِقِينَ ) أى من سبق في علم الله أنه يموت فاسقاً .

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُوا عَلَى مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنفَضُّوا وَلِلَهِ خَزَا بِنُ السَّمَاوَات وَالْأَرْضِ وَلَكَانَ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ ﴾

ذكرنا سبب النزول فيما تقدم . وآبن أبَى قال : لا تُنفقوا على مَن عند مجد حتى ينفضُوا ، حتى يتفرّقوا عنه . فأعلمهم الله سبحانه أن خزائن السموات والأرض له ، ينفق كيف يشاء ، قال رجل لحاتم الأصم بهمن أبن تأكل ؟ فقال : « و بله خزائن السموات والأرض » . وقال الجُنيَّد ، خزائن السموات الغيوب ومُقلِّب الجُنيَّد ، خزائن السموات الغيوب ومُقلِّب القلوب ، وخزائن السموات والأرض » فاين تذهبون . القلوب . وكان الشَّبْلي يقول : « و بله خزائن السموات والأرض » فأين تذهبون . ( وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ) أنه إذا أراد أمرًا يَسره .

<sup>(</sup>۱) داجع جدا ص ۱۸۶ ۰ (۲) داجع جد۱ ص ۱۲۰ ۰

قوله تعالى : يَقُولُونَ لَهِن رَّجَعْنَا إِلَى ٱلْمَدينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَنُّ مِنْهَا الْأَذَلُ وَلِلّهُ الْعَزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَلْكَنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ رَبِي الْأَذَلُ » القائل آبن أَبَى كَا تقدم . وقيل : إنه لما قال «لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَنُّ مِنها الأَذَلُ » ورجع إلى المدينة لم يلبث إلا أياما يسيرة حتى مات ؛ فاستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم والبسه قميصه ؛ فنزلت هذه الآية « لن يغفر الله لهم . وقد مضى بيان هذا كله في سورة « براءة » مستوفى ، وروى أن عبد الله بن عبد الله بن أَبَى " بن سَلُول قال لأبيه : والذي لا إله لا هو لا تدخل المدينة حتى تقول ا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأعَنْ وأنا الأذل ؛ فقاله . تَوَهَمُوا أن العَزْة بكثرة الأموال والأتباع ؛ فبين الله أن العَزْة والمَنعَة والْقَوّة لله .

حَدِّر المؤمنين أخلاق المنافقين ؛ أى لا تشتغلوا بأموالكم كما فعل المنافقون إذ قالوا للشّع بأموالهم - : لا تُنفقوا على مَن عند رسول الله ، ﴿ عَنْ ذِكْرِ الله ﴾ أى عن الج والزكاة ، وقيل : عن قراءة القرآن - وقيل : عن إدامة الذكر ، وقيل : عن الصلوات الخمس ، قاله الضحاك - وقال الحسن : جميع الفرائض ، كأنه قال عن طاعة الله - وقيل : هو خطاب المنافقين ؛ أى آمنتم بالقول فآمنوا بالقلب - ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ أى من يشتغل بالمال والولد عن طاعة ربه ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْهَا سُرُونَ ﴾ -

قوله تعالى : وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقُنَاكُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمُوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَرْتَنِيَ إِلَىٰ أَجَلِ قَرِيبِ فَأَصَّدَقَ وَأَكُن مَنَ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَرْتَنِيَ إِلَىٰ أَجَلِ قَرِيبِ فَأَصَّدَقَ وَأَكُن مَنَ الصَّالِحِينَ رَبِي وَلَن يُؤَرِّحُ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَآءً أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا الصَّالِحِينَ رَبِي وَلَن يُؤَرِّحُ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَآءً أَجَلُها وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ مِن

<sup>(</sup>۱) داجع جه ص ۲۱۸ ۰

فيه أربع مسائل :

الأولى – قوله تمالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ يدل على وجوب تعجيل أداء الزكاة ، ولا يجوز تأخيرها أصلا ، وكذلك سائر العبادات إذا تعيّن وقتها .

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخْرَتِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَى وَأَكُنُ مِنَ الصّالحِينَ ﴾ سأل الرجعة إلى الدنيا ليعمل صالحا ، وروى الترمذى عن الضحاك بن مُراحم عن ابن عباس قال : من كان له مال يبلغه حجّ بيت رَبّة أو تجب عليه فيـه زكاة فلم يفعل ، سأل الرجعة عند الموت ، فقال رجل : يابن عباس ، اتق الله ، إنما سأل الرجعة الكفار ، فقال : سأتلو عليك بذلك قرآنا «يأيها الذين آمنوا لا تُلهِكُمُ أَمُوالكُمُ ولا أَوْلاَدُكُمُ عَنْ الكفار ، فقال : سأتلو عليك بذلك قرآنا «يأيها الذين آمنوا لا تُلهِكُمُ أَمُوالكُمُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِي لَا يَعْمَلُونَ ، وَأَنْفَقُوا عَمَّ رَزَقْنَا كُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِي أَحَدَكُمُ الْمَوْلُ مَنْ الصّالحين - فَحَدَكُمُ الْمَوْتُ مَنَ الصّالحين - فَالَ يَقْدُولُ مَنَ الصّالحين - فَالَ قَوْلِهُ سَلَ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ قوله - وَاللهُ خَبِيرُ بِمَا تَعْمَلُونَ » قال : فما يوجب الزكاة ؟ قال : إذا بلغ المال ما تثين فصاعدًا ، قال : فما يوجب الج ؟ قال : الزاد والراحلة .

« قلت » : ذكره الحَلِيمِي أبو عبد الله الحسين بن الحسن في كتاب (مِنهاج الدِّين) مرفوعا فقال : وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وم من كان عنده مال يبلّغه الج ... " الحديث ؛ فذكره ، وقد تقدم في « آل عمران = لفظه .

الثالثية – قال ابن العَربيّ: « أخذ ابن عباس بعموم الآية في إنفاق الواجب خاصةً دون النفل ؛ فأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عموماً وتقديراً بالمائتين ، وأما القول في الجغفيه إشكال ؛ لأنا إن قلنا ، إن الج على التراخي ففي المعصية في الموت قبل الج خلاف بين العلماء ؛ فلا تُخَرّج الآية عليه ، وإن قلنا : إن الج على الفور فالآية في العموم صحيح ؛ لأن من وجب عليه الج فلم يؤدّه لتى من الله ما يودّ أنه رجع ليأتي بما ترك من العبادات ، وأما تقدير الأمر بالزاد والواحلة ففي ذلك خلاف مشهور بين العلماء ، وليس لكلام ابن عباس

<sup>(</sup>۱) داجع جه ع ص ۱۵۳ .

فيه مدخل ؛ لأجل أن الرجعة والوعيد لا يدخل في المسائل المجتهد فيها ولا المختلف عليها ، وإنما يدخل في المتفق عليه ، والصحيح تناوله للواجب من الإنفاق كيف تصرف بالإجماع أو بنص القرآن ؛ لأجل أن ماعدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد » .

الرابع\_ة \_ قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا ﴾ أى هَلاً ؛ فيكون استفهامًا . وقيل : « لا » صلة ؛ فيكون الكلام بمعنى التمّن ، ﴿ وَأَصَّدَقَ ﴾ نصب على جواب التمنى بالفاء ، ﴿ وَأَكُونَ ﴾ عطف على « فأصدق » وهى قراءة أبى عمرو وابن محيّصن ومجاهد . وقرأ الباقون « وأكن » بالجزم عطفًا على موضع الفاء ؛ لأن قوله : « فأصدق » لو لم تكن الفاء لكان مجزوما ؛ أى أصدق . ومثله « مَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَلَا هَادِي لَهُ و يَذَرُهُم » فيمن جزم ، قال ابن عباس : هذه الآية أشد على أهل التوحيد ؛ لأنه لا يتمنى الرجوع في الدنيا أو التأخير فيها أحد له عند الله خير في الآخرة ، على أهل التوحيد ؛ لأنه لا يتمنى الرجوع حتى يقتل ، لما يرى من الكرامة ، ﴿ وَاللّهُ خَيِيرُ وَاللّهُ خَيِيرُ وَاللّهُ خَيِيرُ وَاللّهُ عَن عاصم وَاللّهُ عَن اللهاء ؛ على الخبر عمن مات وقال هذه المقالة ...

## سيورة التّغَابُن

مَدَنِيَّةً في قول الأكثرين ، وقال الضحاك : مَكِّية ، وقال الكابي : هي مكية ومدنية ، وهي ثماني عشرة آية ، وعن ابن عباس أن سورة التغابن نزلت بمكة ؛ إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة في عَوْف بن مالك الأشْجَعِي " ، شكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جفاء أهله وولده ، فأنزل الله عن وجل « يَأيّها الّذينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَا جِكُمْ وَأَوْلاَدِكُمْ عَدُوا لَكُمْ فَا حَدُوا لَكُمْ فَا حَدُوا لَكُمْ فَا حَدُول الله عن وجل « يَأيّها الّذينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَا جِكُمْ وَأَوْلاَدِكُمْ عَدُوا لَكُمْ فَا حَدُول الله عن وجل « يَأيّها الّذينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَا جِكُمْ وَأَوْلاَدِكُمْ عَدُوا لَكُمْ فَا حَدُول الله عن وجل « يَأيّها الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : وما من مولود يولد إلا وفي تشابيك رأسه مكتوب خمس آيات من فاتحة سورة التغابن " .

<sup>(</sup>١) آية ١٨٦ سورة الأعراف .

### بِنْ لِمُ الرَّحْمَرِ ٱلرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمَّلُ وَلَهُ الْحَمَّلُ وَهُوَ الْحَمَّلُ وَهُوَ عَلَىٰ حُكِلِ شَيْءٍ قَدِيرً شِي

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ فَينكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُمْ مُّؤْمِنٌ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۞

قال ابن عباس: إن الله خلق بنى آدم مؤمنًا وكافرا، ويعيدهم في يوم القيامة مؤمنًا وكافرا، وروى أبو سعيد الحدرى" قال : خَطَبَنا النبي" صلى الله عليه وسلم عَشِيَّة فذكر شيئًا بما يكون فقال: وليولد الوجل كافرًا ويعيش مؤمنًا ويعيش مؤمنًا ويموت مؤمنًا، ويولد الوجل كافرًا ويعيش كافرًا ويموت كافرًا، ويولد الوجل كافرًا ويعيش كافرًا ويموت كافرًا، ويولد الوجل مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت كافرًا، ويولد الوجل كافرًا ويعيش كافرًا ويموت مؤمنًا"، وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم: وتخلق الله فرعون في بطن أمه كافرًا وخلق يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمنًا"، وفي الصحيح من حديث ابن مسعود: وقو إن أحدكم ليعمل بعمل أهل النارفيدخلها، و إن أحدكم ليعمل بممل الا ذراع أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النارحي ما يكون بينه و بينها إلا ذراع أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النارحي ما يكون مشلم عن سَمْل المن سعد السّاعدى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن الوجل ليعمل عمل أهل الجناق فيا يَبدو للناس وهو من أهل النار، وإن الوجل ليعمل عمل أهل النار فيا يبدو للناس وهو من أهل النار، وإن الوجل ليعمل عمل أهل النار فيا يبدو للناس وهو من أهل الخار، وأن الوجل ليعمل عمل أهل النار فيا يبدو للناس وهو من أهل النار، وإن الوجل ليعمل عمل أهل النار فيا يبدو للناس وهو من أهل الجناة "، قال عاماؤنا : والمعنى تعلّق العلم الأزلى بكل معلوم ؛ فيجرى ما علم وأداد وحكم ، فقد يريد إيمان شخص على عموم الأحوال ، وقد يريده إلى وقت معلوم ، وكذلك

الكفر . وقيل في الكلام محــذوف : فمنكم مؤمن ومنكم كافر ومنكم فاسق ؛ فحــذف لمــا في الكلام من الدلالة عليــه ؛ قاله الحسن . وقال غيره : لا حذف فيه ؛ لأن المقصود ذكر الطرفين. وقال جماعة من أهل العلم: إن الله خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا. قالوا: وتمام الكلام «هو الذي خلقكم». ثم وصفهم فقال : «فَمُنْكُمْ كَافَرٌ وَمَنْكُمْ مُؤْمِنٌ» كقوله تعالى : «وَاللَّهُ خَلَقَ كُلُّ دَابَّةِ مَنْ مَاءَ فَمْنُهُمْ مَرْ . \_ يَمْشَى عَلَىٰ أَطْنِهِ» الآية . قالوا : فالله خلقهم، والمَشْنَى فعلهم = واختاره الحسين بن الفضل ، قال ؛ لو خلقهم مؤمنين وكافرين لمــا وصفهم بفعلهم فى قوله ■ فمنكم كافرٌ ومنكم مؤمن ■ . واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام : ووكل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه ويُنصّرانه ويمُتجّسانه "الحدث، وقد مضى في «الرُّوم » مستوفّى . قال الضحاك : فمنسكم كافر في السِّر مؤمن في العلانيــة كالمنــافق ، ومنــكم مؤمن في السِّر كافر في العلانية كَعْمَار وَذُويه . وقال عَطاء بن أبي رَبَاح : فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب؛ يعني في شأن الأنواء. وقال الزجاج - وهو أحسن الأقوال، والذي عليه الأئمة والجمهور من الأمة — : إن الله خلق الكافر، وكُفْرُه فعْلُ له وكسب؛ مع أن الله خالق الكفر . وخلق المؤمن ، وإيمانُه فعــلٌ له وكسب ؛ مع أن الله خالق الإيمان . والكافر يكفر و يختار الكفر بعد خلق الله إياه ؛ لأن الله تعالى قَدَّر ذلك عليه وعَلمـــه منه . ولا يجوز أن يوجد من كل واحد منهما غير الذي قدّر عليه وعلمـــه منه ؛ لأن وجود خلاف المقـــدور عَجْنُزٌ ، ووجود خلاف المعلوم جَهْلٌ ، ولا يليقان بالله تعالى . وفي هــــذا سلامة من الحروالقدر عكاقال الشاعر

يا ناظرًا في الدِّين ما الأمْنُ \* لا قَــدْرُ صحة ولا جَـبْرُ

وقال سِيلان : قَدِم أعرابي البصرة فقيل له : ما تقول فى القدر ؟ فقال : أمر تغالت فيه الظنون، واختلف فيه المختلفون ؛ فالواجب أن نَرُد ما أشكل علينا من حكمه إلى ما سبق من علمه .

<sup>(</sup>١) آية ٤٥ سورة النور . (٢) راجع جـ ١٠٤ ص ٢٤

قوله تعالى : خَلَقَ ٱلسَّمَلُواتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحُقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ شَيْ

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقَ ﴾ تقدّم فى غير موضع ﴾ أى خلقها حقّا يقينًا لا رَبّ فيه • وقيل : الباء بمعنى اللام ﴾ أى خلقها للحق ؛ وهو أن يَجْزِى الذين أساءوا بما عَمِلوا ويجزى الذين أحسنوا بالحُسْنَى . ﴿ وَصَوَّرَكُم فَاَلَحْسَنَ صُورَكُم ﴾ يعنى آدم عليه السلام ، خلقه بيده كرامة له ﴾ قاله مقاتل . الثانى – جميع الخلائق ، وقد مضى معنى التصوير ، وأنه التخطيط والتشكيل • فإن قيل ؛ كيف أحسن صورهم ؟ قيل له : جعلهم أحسن الحيوان كله وأبهاه صورة ، بدليل أن الإنسان لا يتمنى أن تكون صورته على خلاف مايرى من سائر الصَّور ، ومن حسن صورته أنه خلق منتصبًا غير منكب ؛ كما قال عن وجل القد خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقُومِ ﴾ على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى . ﴿ وَ إِلَيْهِ المُصَيرُ ﴾ فيجازى كلاً بعمله ،

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَنُواتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِمُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴿ وَإِلَا لَهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴿ وَإِلَا لَهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴿ وَإِلَا لَهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴿ وَإِلَيْهُ عَلَيْمُ مِنَا لَلْهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴿ وَإِلَيْهُ عَلَيْمُ مَا تُسِرُّونَ اللّهُ عَلَيْمُ مِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴿ وَإِلَيْهُ عَلَيْمُ مِنَا لَهُ عَلَيْمُ مِنْ السَّمِنَا فَي السَّمِنُونَ فَي السَّمِنَا فِي السَّمِنَاتِ السَّمِينَاتِ السَّمِنَاتِ السَّمِنِينَ السَّمِنَاتِ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنَاتِ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنَاتِ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنِينَ السَّمِنَاتِ السَّمِنِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَّمِينَ السَّمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَّمِينَ السَاسِمِينَ السَّمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَمِينَ السَاسِمِينَ الْعَلَيْنَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ السَاسِمِينَ ال

تقدّم في غير موضع . فهو عالم الغيب والشهادة لا يخفي عليه شيء .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَقُ اللَّهِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَهُمُ عَذَابٌ أَلِيمٌ رَقِي

الخطاب لقريش ؛ أى ألم يأتكم خبر كفار الأمم الماضية . ﴿ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ ﴾ أى عوقبوا . ﴿ وَلَمَامُ ﴾ في الآخرة ﴿ عَذَابُ البِيمُ ﴾ أى مُوجِع . وقد تقدّم .

<sup>(</sup>۱) ج٦ ص ٣٨٤ و ج٧ ص ١٩٠ (٢) راجع ص ٤٨ من هذا الجزء -

<sup>(</sup>٣) آية ٤ سورة النين ٠ (٤) داجع جـ ١ ص ١٩٨

قوله تعالى : ( ذَلِكَ ) أى هذا العذاب لهم بكفرهم بالرسل تأتيهم ( بِالْبَيْنَاتِ ) أى بالدلائل الواضحة . ( فَقَالُوا أَبَشَرُ يَهُدُونَنَا ) أنكروا أن يكون الرسول من البشر . وارتفع «أبشرٌ» على الابتداء . وقيل : بإضمار فعل ، والجمع على معنى بشر ، ولهذا قال : «يهدوننا » ولم يقل يهدينا ، وقد يأتى الواحد بمعنى الجمع فيكون اسما للجنس ، وواحده إنسان لا واحد له من لفظه ، وقد يأتى الجمع بمعنى الواحد ، نحو قوله تعالى : • ما هذا بشرا» . ( فَكَفُرُوا ) أى بهذا القول ، إذ قالوه استصغارًا ولم يعلموا أن الله يبعث من يشاء إلى عباده ، وقيل ، كفروا بالرسل وتولّوا عن البرهان وأعرضوا عن الإيمان والموعظة . ( واستفنى الله ) كفروا بالرسل عن طاعة عباده ، قاله مقاتل ، وقيل : استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه لهم من البرهان ، وقيل : استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه لهم من البيان ، عن زيادة تدعو إلى الرشد وتقود إلى الهداية .

قوله تعالى ا زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفُرُوٓا أَن لَّن يُبْعَثُوا قُلْ بَكِي وَرَبِي لَتُبْعَثُنَّ مُمَّ لَتُنَبَّوُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَالِكَ عَلَى ٱللّهِ يَسِيرٌ ۞

قوله تعالى : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ﴾ أى ظُنُوا ، والزَّعُمُ هو القول بالظن. وقال شريح : لكل شيء كُنْية وكُنْيَةُ الكذب زعموا ، قيل : نزلت في العاص بن وائل السَّهْمِيّ مع خَبّاب ؛ حسب ما تقدّم بيانه في آخر سورة • مريم »، ثم عَمّت كل كافر • السَّهْمِيّ مع خَبّاب ؛ حسب ما تقدّم بيانه في آخر سورة • مريم »، ثم عَمّت كل كافر • ﴿ قُلُ ﴾ يا محمد ﴿ بَلَي وَرَبِي لَتُبْعَثُنُ ﴾ أى لتخرجن من قبوركم أحياء • ﴿ ثُمّ لَتُذَبّؤُنّ ﴾ لتخبرن ، ﴿ مِا عَمْلُتُمُ ﴾ أى بأعمالكم ، ﴿ وَذَلِكُ عَلَى اللّهِ يَسِيرٌ ﴾ إذ الإعادة أسهل من الابتداء .

قوله تعالى : فَعَامِنُوا بِٱللَّهِ وَرَسُوله وَ ٱلنَّورِ ٱلذَّرَى أَنزَلْنَا وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبيرٌ ﴿

<sup>(</sup>۱) راجع جرا ۱ ص ۱٤٥

قوله تعالى : ﴿ فَآمِنُـوا باللهِ وَرَسُـولِهِ ﴾ أمرهم بالإيمان بعد أن عرفهم قيام الساعة ، ﴿ وَالنَّـورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ﴾ وهو القرآن ، وهو نور يُهْتَـدَى به من ظُلمة الضلال . ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرً ﴾ .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمَعُ ﴾ العامل في «يوم \* « لَتُذَبَّؤُتُ »أو « خَبِير » لما فيه من معنى الوعيد ؛ كأنه قال : والله يعاقبكم يوم يجعكم ، أو بإضمار اذكر والغبّن : النقص ، يقال : غَبنَه غبنًا إذا أخذ الشيء منه بدون قيمته ، وقراءة العامة «يجعكم» بالياء ؛ لقوله تعالى : « والله يمَا تَعْمَلُون خَبِيرٌ » فأخبر ، ولذكر اسم الله أولا ، وقرأ نصر وأبن أبي إسحاق والجَحْدري ويعقوب وسلام « نجعكم » بالنون ؛ اعتبارا بقوله : « والنّور الذي أنزلنا \* ويوم الجمع : يوم يجمع الله الأولين والآخرين والإنس والجن وأهدل السماء وأهل الأرض ، وقيل : هو يوم يجمع الله بين كل عبد وعمله ، وقيل : لأنه يجمع فيه بين الظالم والمظاوم ، وقيل : لأنه يجمع فيه بين الظالم الطاعات وعقاب أهل المعاصى ، ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابُنِ ﴾ أي يوم القيامة ، قال الطاعات وعقاب أهل المعاصى ، ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابُنِ ﴾ أي يوم القيامة ، قال الطاعات وعقاب أهل المعاصى ، ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابُنِ ﴾ أي يوم القيامة ، قال ا

وما أرتجى بالعيش في دار فرقة \* ألّا إنها الراحات يوم التغابن وسمى يوم القيامة يوم التغابُن ؛ لأنه غَبَن فيه أهلُ الجنة أهلَ النار . أي أن أهل الجنة أخذوا الجنة ، وأخذ أهل النار النار على طريق المبادلة ؛ فوقع الغبن لأجل مبادلتهم الخير بالشر ، والجيد بالردى ء ، والنعيم بالعذاب ، يقال : غَبَنت فلانا إذا با يعته أو شاريته فكان النقص عليه والغلّبة لك ، وكذا أهل الجنة وأهل النار ؛ على ما يأتى بيانه ، ويقال : غَبَنت النقص عليه والغلّبة لك ، وكذا أهل الجنة وأهل النار ؛ على ما يأتى بيانه ، ويقال : غَبَنت

الثوب وخبئته إذا طال عن مقدارك فخطت منه شيئا؛ فهو نقصان أيضا . والمُنعَايِن : ما انثنى من الخلَق نحو الإبطين والفخذين = قال المفسرون : فالمغبون من غبن أهله ومنازله فى الجنة = ويظهر يومئذ غبن كل كافر بترك الإيمان ، وغبن كل مؤمن بتقصيره فى الإحسان وتضييعه الأيام . قال الزجاج : ويغبن من ارتفعت منزلته فى الجنة من كان دون منزلته ،

الثانيــة ــ فإن قيل: فأي معاملة وقعت بينهما حتى يقع الغَبْن فيها. • قيل له: هو تمثيل الغبن في الشراء والبيع ؛ كما قال تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى » . ولما ذكر أن الكفار اشترَوُا الضلالة بالمُدَى وما رَبحوا في تجارتهم بل خسروا، ذكر أيضا أنهم غُينوا؛ وذلك أن أهل الحنة اشترَوُا الآخرة بترك الدنيا ، واشترى أهل النار الدنيا بترك الآخرة . وهذا نوع مبادلة اتسامًا ومجازًا - وقــد فترق الله سبحانه وتعالى الخلق فريقين : فريقًا للجنة وفريقًا للنار . ومنازلُ الكل موضوعة في الحنة والنار . فقد يسبق الخذلان على العبد ـ كما بيناه في هذه السورة وغيرها ــ فيكون من أهل النار ، فيحصل الموقّق على منزل المخذول ومنزل الموفق في النار للخذول ؛ فكأنه وقع التبادل فحصل التغابن . والأمثال موضوعة للبيان في حكم اللغة والقرآن . وذلك كله مجموع من نشر الآثار وقد جاءت مفرقة في هــذا الكتاب . وقد يخبر عن هذا التبادل بالوراثة كما بيناه في = قد أفلح المؤمنون » والله أعلم - وقد يقع التغابن في غير ذلك اليوم على ما يأتى بيانه بعــدُ ، ولكنه أراد التغابن الذي لا جبران لنهايته ، وقال الحسن وقتادة : بلغنا أن التغابن في ثلاثة أصناف : رجل علم علما فعلمه وضيعه هو ولم يعمل به فشَقيَ به ، وعَمل به مَن تعلمه منــه فَنَجا به . ورجل اكتسب مالًا من وجوه يُسأل عنها وشَّع عليه ، وفرَّط في طاعة ربه بسببه ، ولم يعمل فيــه خيرًا ، وتركه لوارث لا حساب عليه فيه ؛ فعمل ذلك الوارث فيه بطاعة ربُّه ، ورجل كان له عبد فعمل العبد بطاعة ربُّه فسمد ، وعمل السيّد بمعصية ربّه فشقى . وروى عن النبيّ صلى الله عليه وسيلم أنه قال ١ ود إن الله تعــالى يقيم الرجل والمرأة يوم القيامــة بين يديه فيقول الله تعالى لهما قُولًا فما أنتما بقائلين فيقول الرجل يارب أوجبتَ نفقتها على فتعسفتُها من حلال وحرام وهؤلاء الخصــوم

<sup>(</sup>۱) آية ۱۲ سورة البقرة . (۲) راجع جـ ۱۲ ص ۱۰۸

يطلبون ذلك ولم يبق لى ما أوفى به فتقول المرأة يارب وما عسى أن أقول اكتسبه حراما وأكلته حلالا وعصاك فى مرضاتى ولم أرض له بذلك فبعدًا له وسحقًا فيقول الله تعالى قد صدقت فيؤمر به إلى النار ويؤمر بها إلى الجنة فتطلع عليه من طبقات الجندة وتقول له غبناك غبناك عبناك عبناك عبناك عبناك عبناك عبناك عبناك عبناك عبناك به شقيت أنت به " فذلك يوم التغابن .

الثالثـــة ــ قال ابن العَرَبي : « استدل علماؤنا بقوله تعالى « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ = على أنه لا يجوز الغَبْنُ في المعاملة الدُّنْيُوبيَّة ؛ لأن الله تعــالي خصَّص التغابن بيوم القيامة فقال : « ذلِك يَوْمُ التغابُنِ \* وهذا الآختصاص يُفيد أنه لا غَبِّن في الدنيا ؛ فكل من آطلع على غَبِّن في مُبيع فإنه مردود إذا زاد على الثلث . واختاره البغداديُّون واحتجوا عليـــه بوجوه : منها قوله صلى الله عليه وسلم لحَبَّان بن مُنْقذ : ﴿ إِذَا بِايعت فَقُلْ لَا خَلَابُهُ ۚ وَلَكَ الْخَيَارُ ثَلاثًا ٣ . وهــذا فيه نظر طويل بينًاه في مسائل الخلاف . تُنكَّتُنُه أن الغَبْن في الدنيا ممنــوع بإجماع في حكم الدين ؛ إذ هو من باب الخداع المحرَّم شرعاً في كل ملة ، لكن اليسير منه لا يمكن الاحتراز عنه لأحد ، فمضى في البيوع ؛ إذ لو حكمنا بردّه ما نفذ بيع أبدا ؛ لأنه لا يخلو منه ، حتى إذا كان كثيرا أمكن الاحتراز منه فوجب الرَّد به . والفرق بين القليل والكثير أصــل في الشريعة معلوم ، فقدَّر علماؤنا الثلث لهذا الحدِّ ؛ إذ رأوه في الوصية وغيرها . ويكون معنى الآية على هــذا : ذلك يوم التغابن الجائز مطلقا من غير تفصيل . أو ذلك يوم التغابن الذي لا يستدرك أبدا ؛ لأن تغابن الدنيا يستدرك بوجهين : إما برد في بعض الأحوال ، و إما بربح في بيع آخر وسِلْعَة أخرى . فأما مَنْ خَسِر الجنة فلا درك له أبدا . وقد قال بعض علماء الصوفية : إن الله كتب الغبن على الخلق أجمعين ، فلا يلقي أحد ربَّه إلا مغبونًا ؛ لأنه لا يمكنه الاستيفاء للعمل حتى يحصل له استيفاء الثواب . وفي الأثر قال النبيّ صلى الله عليه وسلم: وو لا يلق الله أحد إلا نادمًا إن كان مسيئًا إن لم يحسن ، و إن كان محسـنًا إن لم يزدد " .

<sup>(</sup>١) في بعض نسخ الأصل وابن العرب : « عليها » · (٢) الخلامة ، الخديمة .

<sup>(</sup>٣) في ابن العربي : ﴿ فِي الشَّرْعِ ﴾ •

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا أَنَكَفَّرْ عَنْـهُ سَيِّئَاتِهِ وَنُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ ﴾ قرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما ، والباقون بالياء .

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِعَايَنَتِنَا أُولَنَيِكَ أَضَّعَابُ ٱلنَّارِ خَلْدِينَ فِيهَا ۚ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ (إِنَّى)

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ يعنى القــوآن ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَ بِئْسَ الْمُصِيرُ ﴾ لما ذكر ما للؤمنين ذكر ما للكافرين؛ كما تقدم فى غير موضع •

قوله تعالى : مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَمَن يُوْمِنُ بِٱللَّهِ عَلَيْمٌ لَكُ مِنْ عَلَيْمٌ لَكُ مَا مَا لَكُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ لَكُ

قوله تعالى: ﴿ مَا أَصَّابِ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا يِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بإرادته وقضائه ، وقال الفرّاء: يريد إلا بأمر الله ، وقيل ، إلا بعلم الله ، وقيل ، سبب نزولها أن الكفار قالوا : لوكان ما عليه المسلمون حقًّا لصانهم الله عن المصائب في الدنيا ؛ فبيّن الله تعالى أن ما أصاب من مصيبة في نفس أو مال أو قول أو فعل ، يقتضي هَنَّ أو يوجب عقاباً عاجلا أو آجلا فبعلم الله وقضائه ،

قوله تعالى " ( وَمَنْ يُوْمِنْ بِاللّهَ ) أى يصدق و يعلم أنه لا يصيبه مصيبة إلا بإذن الله " وَيُدِ قَلْبُهُ ) للصب ر والرضا . وقيل : يُثَبّته على الإيمان . وقال أبو عثمان الجيزى : من صح إيمانه يهد الله قلبه لا تباع السّنة . وقيل : « ومن يؤمِن بالله يَهْدِ قلبَه » عند المصيبة فيقول : إنا يته وإنا إليه راجعون ؛ قاله ابن جبير " وقال ابن عباس " هو أن يجعل الله في قلبه اليقين ؛ ليعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه " وقال الكُلْبي " : هو إذا البيم عليه شكر ، وإذا ظلم غفر ، وقيل : يَهْدِ قلبه إلى نيل الثواب في الجنة ، وقراءة العامة « يَهْدِ د » بفتح الياء وكسر الدال ، لذكر اسم الله أولاً ، وقدرا السّلمي وقتادة « يُهْد أنه الياء وفتح الدال على الفعل المجهول و رفع الباء ؛ لأنه اسم فعل لم يسم فاعله ،

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف والأعرج « نَهْدِ » بنون على التعظيم « قلبَه » بالنصب ، وقرأ عِكْرمة « يَهْدُأُ قلبُه = بهمزة ساكنة ورفع الباء ، أى يسكن و يطمئن - وقرأ مثله مالك بن دِينار ، الا أنه لَيْن الهمزة ، ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمٌ ﴾ لا يخفى عليه تسليم مَن آنقاد وَسلّم لأمره ، ولا كراهة من كرهه -

قوله تعالى : وَأَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّكُ عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُوبِينُ شِي اللّهُ لَآ إِلَاهَ إِلّا هُو وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكَلِ الْمُؤْمِنُونَ مَنْ اللّهِ عَلْيَتُوكَلِ اللّهُ عَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكَلِ اللّهُ عِنْهُ مِنُونَ مَنْهُ مِنْ وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكَلِ اللّهُ عِنْهُ مِنُونَ مِنْهُ مِنْ وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكُلُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ مِنْهُ مِنْ وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكُلُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْ

أى هَوِّنُوا على أنفسكم المصائب، وآشتغلوا بطاعة الله ، وآعملوا بكتابه، وأطيعوا الرسول في العمل بسُنّته ؛ فإن تَوَلِّيْم عن الطاعة فليس على الرسول إلا التبليغ ، ﴿ اللَّهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ﴾ أى لا معبود سواه \* ولا خالق غيره ؛ فعليه توكّلُوا •

قوله تعالى : يَنَأَيُّكِ ٱلَّذِينَ المَنُوَّا إِنَّ مِنْ أَزْوَ جِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوَّا إِنَّ مِنْ أَزْوَ جِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوَّا لَكُمْ فَأَخُدُ وَهُمْ وَإِنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَعْفِرُوا فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَحِيجً فَيُورُ

فيه خمس مسائل :

الأولى – قوله تعالى: ﴿ يَا يُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأُولَادِكُمْ عَدُوّا لَكُمْ فَآحْذَرُوهُمْ ﴾ قال ابن عباس: نزلت هذه الآية بالمدينة فى عَوْف بن مالك الأشْجَعِيّ ؛ شكا إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم جَفاء أهليه وولده ؛ فنزلت و ذكره النحاس وحكاه الطّبَرِي عن عطاء بن يَسار قال : نزلت سورة «التغابن» كلها بمكة إلا هؤلاء الآيات : « يأيها الذين آمنوا إنّ مِن أزواجِكُمُ وأولادِكُم مَدُوّا لكم » نزلت فى عَوْف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد ، وكان إذا أراد الغَزْو بَكُوْا إليه ورقةوه فقالوا : إلى مَن تدعنا ؟ فيرِق فيُقيم ؛ فنزلت « يأيها الذين آمنوا الغيز و بَكُوْا إليه ورقةوه فقالوا : إلى مَن تدعنا ؟ فيرِق فيُقيم ؛ فنزلت « يأيها الذين آمنوا

إِنّ مِن أَزُواجِمَمَ وأُولادِمَمَ عَدُوًّا لَكُم » الآية كلها بالمدينة في عَوْف بن مالك الأشجى . و بقية الآيات إلى آخر السورة بالمدينة ، وروى الترمذى عن ابن عباس وسأله رجل عن هذه الآية « يأيها الذين آمنوا إِنّ مِن أَزُواجِمَمَ وأُولادِمَمَ عَدُوًّا لَمَمَ فَا حَذَروهم » — قال : هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فأبى أز واجهم وأولادهم أن يدعوهم أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أتّوا النبي صلى الله عليه وسلم رأوًا الناس قد فَقُهُوا في الدّين هَمّوا أن يعاقبوهم ؛ فأنزل الله تعالى « يأيها الذين آمنوا إِنّ مِن أز واجهم وأولادِمَمَ وأولادِمَمَ عَدُوًّا لَكُم فاحذروهم » الآية ، هذا حديث حسن صحيح .

الثانيـــة ــ قال القـاضى أبو بكربن العربى : هــذا يبين وجه العداوة \* فإن العـدة لم يكن عَدُوا لذاته وإنها كان عدوًا بفعله ، فإذا فعل الزوج والولد فعل العـدُو كان عَدُوًا، ولا فعل أقبح من الحيلولة بين العبد وبين الطاعة ، وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسـلم قال : وو إن الشيطان قعد لابن آدم في طريق الإيمان فقال له أتؤمن وتَذر دينَ ك ودينَ آبائك فخالفه فآمن ثم قعد له على طريق الهجرة فقال له أتهاجر وتترك مالك وأهـلك فغالفه فهاجر ثم قعد له على طريق الجهاد فقال له أتجاهد فتقتل نفسك فتنكح نساؤك ويُقسم مالكُ فخالفه فهاجر ثم قعد له على طريق الجهاد فقال له أتجاهد فتقتل نفسك فتنكح نساؤك ويُقسم مالكُ فخالفه فهاجر أو الوسوسة ، والثاني - بأن يحمل على ما يريد من ذلك يكون بوجهين : أحدهما - يكون بالوسوسة ، والثاني - بأن يحمل على ما يريد من ذلك الزوج والولد والصاحب ؛ قال الله تعالى : \* وقيَّضْنَا لَمْمُ قُرْنَاءَ فَرَيَّنُوا لَمُمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِـمُ وما خلفهم » ، وفي حكمة عيسى عليه السلام : من انخذ أهاد ومالا وولداكان للدنيا عبدًا ، وفي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : وقي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : وقي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : وقي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد ، قال النبي عبد القطيفة تعس وانتكس وتعيس عبد الدينار تعس عبد الدينار عبد المتين المنار عبد المتمل عبد المتينار تعس عبد الدينار تعس عبد الدينار تعس عبد المتينار تعس عبد الدينار عبد المتينار عبد المتين المتحدود المتحدود

<sup>(</sup>۱) آية ۲۰ سورة فصلت . (۲) قوله : « تعس » هلك . و « الخميصة » : كساء أسود مربع له أعلام وخطوط . و « القطيفة » : دثار له أهداب . « وانتكس » عاوده المسرض كما بدأ به . أو انقلب على رأسه ، وهو دعاء عليه بالحبية « و « شيك » : أصابته شوكة . و « فلا انتقش » أى فلا خرجت شوكته بالمنقاش .

و إذا شِيك فلا انتقش ، ولا دناءة أعظم من عبادة الدينار والدرهم ، ولا همة أخس من همة ترتفع بثوب جديد .

الثالثــة ـ كما أن الرجل يكون له ولده وزَوْجُه عدُوًّا كذلك المرأة يكون لهـ زوجها وولدها عدوًّا بهذا المعنى بعينه. وعموم قوله «مِنْ أَزْوَاجِكُمْ» يدخل فيه الذكر والأنثى لدخولها في كل آية - والله أعلم -

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ معناه على أنفسكم والحذر على النفس يكون بوجهين : إما لضرر في البدن ، وإما لضرر في النّين ، وضرر البدن يتعلق بالدنيا ، وضرر الدين يتعلق بالآخرة ، فحذّر الله سبحانه العبد من ذلك وأنذره به .

الخامسة – قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَمْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فِإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ روى الطبرى عن عِكِمة فى قوله تعالى: « يأيها الذين آمنوا إنّ مِن أزواجِكم وأولادِكم عَدُواً لكم فاحذروهم » قال: كان الرجل يريد أن يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فيقول له أهله: أين تذهب وتدعنا ؟ قال: فإذا أسلم وفقه قال: لأرجعن إلى الذين كانوا ينهون عن هذا الأمر، فلأفعلن ولأفعلن ؟ قال: فأنزل الله عن وجل « و إِنْ تَعْفُوا وتَصْفَحُوا وتَغْفِرُوا فإنّ اللّهَ عَنْ وجل « و إِنْ تَعْفُوا وتَصْفَحُوا وتَغْفِرُوا فإنّ اللّهَ عَنْ وجل « و إِنْ تَعْفُوا وتَصْفَحُوا وتَغْفِرُوا فإنّ اللّهَ عَنْ وجل « و إِنْ تَعْفُوا لا إِنْ مَن أزواجكم وأولادكم اللّه عَنْ وجل « و إِنْ تَعْفُوا لا إِنْ مَن أزواجكم وأولادكم عَدُوا لكم المَّذَو الله الله عنه على الدنيا ولكن حملتهم مودّتهم على أن أخذوا لهم الحرام فاعطوه إياهم ، والآية عامة في كل معصية يرتكبها الإنسان بسبب الأهل والولا ، وخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم ،

قوله تعالى : إِنَّمَا أَمُوَ لُكُرْ وَأَوْلَادُكُرْ فِتْنَاتُهُ وَآللَهُ عِنْدَهُۥ أَجْرُ عَظَــيُمُ ﴿ اللَّهُ عِنْدَهُ مِنْكُ

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةً ﴾ أى بلاء واختبار يحملكم على كسب المحترم ومنع حق الله تعالى؛ فلا تطيعوهم في معصية الله ، وفي الحديث : وُويُؤُفُّ برجل يوم القيامة

فيقال أكلّ عِيَالُه حسناته ، وعن بعض السلف : العيال سُوس الطاعات ، وقال الْقُتَيْبِيّ : « فتنة » أَي إغرام ؛ يقال : فُتِن الرجل بالمرأة أى شُغف بها ، وقيل « فتنة » مِحْنة ، ومنه قول الشاعر :

#### لقــد أُنتن النــاس في دينهم \* وخَلَّى آبن عَفَّان شَّرًا طويلًا

وقال ابن مسعود ۽ لا يقولن أحدكم اللَّهُمّ اعْصِمْني من الفتنة؛ فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى مال وأهل وولد إلا وهو مشتمل على فتنة ؛ ولكن ليقل : اللَّهُمَّ إنى أعوذ بك من مُضلاّت الفتن . وقال الحسن في قوله تعـالى « إنّ مِن أزواجِكم » : أدخل « من » للتبعيض؛ لأن كلهم ليسوا بأعداء . ولم يذكر «من» في قوله تعالى : « إنَّمَا أموالُكُم وأولادُكُم فتنة » لأنهما لا يخلوان من الفتنة واشتغال القلب بهما . روى الترمذي وغيره عن عبد الله بن بُرَيْدة عن أبيه قال: رأيت النبيّ صلى الله عليه وسلم يخطب؛ فجاء الحسن والحسين ــ عليهما السلام ــ وعليهما قميصان أحمران ، يمشيان و يعثران ؛ فنزل صلى الله عليه وسلم فحملهما ووضعهما بين يديه ، ثم قال : وو صدق الله عن وجل إنما أموالكم وأولادكم فتنة - نظرت إلى هــذين الصهيين يمشيان و يعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثى ورفعتهما " ثم أخذ في خطبته . ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجُّرُ عَظيمٌ ﴾ يعني الجنة؛ فهي الغاية، ولا أجر أعظم منها في قول المفسرين. وفي الصحيحين -واللفط للبخاري — عن أبي سعيد الخُـدُريّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله يقول لأهل الجنة يأهل الجنة فيقولون لَبَيُّكَ رَبُّنَا وسَعْدَيْك فيقول هـل رضيتم فيقولون ومالنا لا نرضى وقد أعطيتنا مالم تُعط أحدا من خلقك فيقول ألاّ أعطيكم أفضلَ من ذلك قالوا يارَبُّ وأيُّ شيء أفضل من ذلك فيقول أحلُّ عليكم رضُوَانِي فلا أسخط عليكم بعده أبدا " . وقد تقدم . ولاشك في أن الرِّضَا غاية الآمال . وأنشد الصوفية في تحقيق ذلك :

المتحرب الله بـــه خلقـــهُ \* فالنَّارُ والجـــنة في قبضــتهُ فهجـــره أعظم مرب ناره • ووَصْـــلُهُ أَطْيَبُ من جَنَّـــهُ

قوله تعالى ، فَا تَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنفِقُوا خَيْرًا لِلْأَنفُسِكُمْ وَمَن يُوقَ شَّحُ نَفْسِهِ عَأُولَا إِلَى هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ إِلَى اللّهِ عَلَمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ آلِكُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ مَلَكُورً لَكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّهُ شَكُورً وَلَيْعُفُو لَكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّهُ شَكُورً كَاللّهُ مَسْكُورً حَلَيهً مَا اللّهُ مَسْكُورً وَاللّهُ مَسْكُورً حَلَيهً مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ

قوله تعالى : ﴿ فَمَا تَقُوا اللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ وَٱسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى \_ ذهب جماعة من أهل التأويل إلى أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: «اتّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ \* منهم قتادة والربيع بن أنس والسّدى وابن زيد . ذكر الطبرى: وحدّثنى يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تعالى « يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حَقَّ تُقاتِه » قال: جاء أمر شديد؛ قالوا : ومَن يعرف قدر هذا أو يبلغه؟ فلما عرف الله أنه قد اشتد ذلك عليهم نسخها عنهم وجاء بهذه الآية الأخرى فقال: \* فَا تَقُوا الله مَا ٱسْتَطَعْتُم \* ، وقيل: هى محكمة لانسخ فيها ، وقال ابن عباس قوله تعالى « اتقوا الله حَقّ تقاته أن يجاهد يله حَقّ جهاده ، ولا يأخذهم في الله تومّ قوموا يله بالقسط ولو على أنفسهم وآبائهم وأبنائهم \* وقد تقدم \*

الثانيــة ـ فإن قيل : فإذا كانت هذه الآية محكمة غير منسوخة فما وجه قوله في سورة التغابن : « فآتقــوا الله ما آستطعتم » وكيف يجــوز اجتماع الأمر بآتقاء الله حــق تُقاته ، والأمر بآتقائه مااستطعنا ، والأمر بآتقائه حق تُقاته إيجاب القرآن بغير خصوص ولا وصل بشرط ، والأمر بآتقائه ما استطعنا أمر باتقائه موصولا بشرط ، قيل له ، قوله « فاتقوا الله ما استطعتم » بمعزل مما دلّ عليه قوله تعـالى « اتقوا الله حَق تُقاتِه » و إنما عنى بقوله : « فاتقوا الله ما استطعتم » فاتقوا الله أيها الناس وراقبوه فيا جُعـل فتنة لكم من أموالكم « فاتقوا الله ما أموالكم

<sup>(</sup>۱) آية ۱۰۲ سورة آل عمران . (۲) راجع ج ٤ ص ١٥٧

وأولادكم أن تغلبكم فتنتهم • وتصدّ كم عن الواجب ينه عليكم من الهجرة من أرض الكفر إلى أرض الإسلام؛ فتتركوا الهجرة ما استطعتم؛ بمعنى وأنتم للهجرة مستطيعين ، وذلك أن الله جلّ شاؤه قد كان عذر من لم يقدر على الهجرة بتركها بقوله تعالى: « إِنّ الّذِين تَوَفّاهُمُ المُلكَزّكَةُ ظَالمِي أَنْفُسِهم — إلى قوله — فَأُولَئِكَ عَسَى اللّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ » ، فأخبر أنه قد عفا عمن لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلًا بالإقامة في دار الشرك ؛ فكذلك معنى قوله : « فَاتَقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْمُ » في الهجرة عن دار الشرك إلى دار الإسلام أن تتركوها بفتنة أموالكم وأولادكم . ومما يدل على عجة هذا أن قوله : « فَاتَقُوا اللّهَ مَا استطعتم » عَقيب قوله : « يأيها الذين المنوا إن مِن أزواجِكم وَأُولادِكم عَدُواً لكم فَاحْذَرُوهُمْ » .

ولاخلاف بين السلف من أهل العلم بتأويل القرآن أن هذه الآيات نزلت بسبب قوم كفار تأخروا عن الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام بتثبيط أولادهم إياهم عن ذلك ؛ حسب ما تقدم وهدا كله اختيار الطبرى . وقيل : « فاتقوا الله ما استطعتم » فيما تطوع به من افلة أو صدقة ؛ فإنه لما نزل قوله تعالى : « اتقوا الله حق تُقاتِه » أشتد على القوم فقاموا حتى وَرِمت عراقيبهم وتقرحت جباههم ، فأنزل الله تعالى تخفيفا عنهم «فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت الأولى ؛ قاله ابن جُبير « قال الماوردي » و يحتمل إن لم يثبت هذا النقل أن المكره على المعصية غير مؤاخذ بها ؛ لأنه لا يستطيع اتقاءها «

الثالثــة ـ : قوله تعالى: ﴿ وَٱسْمَعُوا وَأَطِيعُوا ﴾ أى اسمعوا ما توعظون به وأطيعوا فيما تؤمرون به وُتُنْهَوْن عنه ، وقال مقاتل : « اسمعوا » أى آصغوا إلى ما ينزل عليكم من كتاب الله ؛ وهو الأصل في السماع ، « وأطيعوا » لرسوله فيما أمركم أو نهاكم ، وقال قتادة ، عليهما بويع النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة ، وقيل : «واسمعوا » أى اقبلوا ما تسمعون ؛ وعبّر عنه بالسماع الأنه فائدته ،

<sup>(</sup>١) آية ٩٧ ــ ٩٩ سورة النساء .

قلت: وقد تغلغل في هذه الآية الحجاج حين تلاها وقَصَرها على عبد الملك بن مَرُوان فقال: « فا تقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطبعوا » هي لعبد الملك بن مروان أمين الله وخليفته ، ليس فيها مَثْنَوِيّة ، والله لوأمرت رجلا أن يخرج من باب المسجد فخرج من غيره لحلّ لى دمه ، وكذب في تأويلها ! بل هي للنبيّ صلى الله عليه وسلم أقلًا ثم لأولى الأمر من بعده ، دليله « أطبعوا الله وأطبعوا الرسول وأولى الأمر من منكم » •

الرابع ـــ قوله تعالى ا (وَأَنفِقُوا) قيل : هو الزكاة ؛ قاله آبن عباس ، وقيل : هو النفقة في النفل و النفل و وقال الضحاك : هو النفقة في الجهاد ، وقال الحسن : هو نفقة الرجل لنفسه ، قال ابن العربي : و إنما أوقع قائل هذا قوله : « لِأنفسكم » وخَفي عليه أن نفقة النفل والفرض في الصدقة هي نفقة الرجل على نفسه ؛ قال الله تعالى : « إنْ أَحْسَنُمُ أَحْسَنُمُ النفل والفرض في الصدقة هي نفقة الرجل على نفسه ؛ قال الله تعالى : « إنْ أَحْسَنُمُ أَحْسَنُمُ وَإِنْ أَسَاتُمُ فَلَهَا » وكل ما يفعله الرجل من خير فإنما هو لنفسه ، والصحيح أنها عامة ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل : عندى دينار ؟ قال : ووانفقه على نفسك " قال ا عندى آخر ؟ قال : ووانفقه على نفسك " قال ا عندى آخر ؟ قال : ووانفقه على عيالك قال : عندى آخر ؟ قال : ووانفقه على عيالك قال : عندى آخر ؟ قال : ووانفقه والولد وجعل على ولدك " قال : عندى آخر ؟ قال : وهو الأصل في الشرع ،

الخامسة -قوله تعالى: ﴿ فَيْرًا لِإِنْفُسِكُمْ ﴾ «خيرا» نصب بفعل مضمر عند سيبويه ؟ 
دَلّ عليه «وأنفِقوا» . كأنه قال: إيتُوا في الإنفاق خيرا لأنفسكم ، أو قدموا خيرا لأنفسكم من 
أموالكم . وهو عند الكسائى والفَرّاء نعت لمصدر محذوف ؛ أى أنفقوا إنفاقاً خيرا لأنفسكم . وهو 
عند أبي عبيدة خبركان مضمرة ؛ أى يكن خيرا لكم ، ومن جعل الخير المال فهو منصوب 
د «أنفقوا » .

قُوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوقَ شُعُّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ تقدم الكلام فيه. وكذا ﴿ إِنْ تُقْرِضُ وَا اللّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفُهُ لَـكُمْ ﴾ تقدم الكلام فيه أيضًا في ﴿ البقرة ﴾ وسورة

<sup>(</sup>١) آية ٩ ه سورة النساء · (٢) آية ٧ سورة الإسراء · (٣) راجع ص ٢٩ من هذا الجزء ·

<sup>(</sup>٤) داجع جه ۲۳۷ وجه ۱۷ ص ۲۶۲

« الحديد » . ﴿ وَيَغْفُر لَكُمْ وَاللَّهُ شَـكُورٌ حَلِيمٌ ﴾ تقدم معنى الشكر في « البقرة » . والحليم : الذي لا يعجل .

# قوله تعالى : عَالِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَاكَةِ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ١

قوله تعالى « (عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهادَةِ ) أى ما غاب وحضر « وهو (( الْعَزِيزُ ) أى الغالب القاهي » فهو من صفات الأفعال؛ ومنه قوله عن وجل : « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّهِ الْعَزِيزِ اللهِ القاهي المحكم خالق الأشياء ، وقال الخطّابي : وقد يكون بمعنى نفاسة الحكيم » أى من الله القاهي المحكم خالق الأشياء ، وقال الخطّابي : وقد يكون بمعنى نفاسة القدر ؛ يقال منه : عَنْ يَعِنْ ( بكسر العين ) فيتناول معنى العزيز على هذا أنه لا يعادله شيء وأنه لا مثل له ، والله أعلم ، ( الحكيم ) في تدبير خلقه ، وقال آبن الأنباري : « الحكيم » هو المحكم نظيل إلى قعيل ؛ ومنه قوله عن وجل : « الرّيلك آياتُ الحكم الحكيم » معناه الحُكم ؛ فصرف عن مُفعل إلى قعيل ؛ ومنه قوله عن وجل : « الرّيلك آياتُ الكتاب الحكيم » معناه الحُكم ؛ فصرف عن مُفعل إلى قعيل ، والله أعلم .

### ســورة الطــلاق مدنيّةٌ في قول الجميع . وهي إحدى عشرة آية ، أو اثنتا عشرة آية

### إن الرَّجيمِ

يَكَأَيُّهَا ٱلنَّيِّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَأَخْصُوا ٱلْعِدَّةُ وَٱللَّهُ وَآتَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا يَخْرُجُوهُ اللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ, فَالْحَسَةِ مُّبَيِّنَةً وَتِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ, لَا تَدْرَى لَعَلَّ ٱللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْناً شَيْ

<sup>(</sup>١) واجع جـ ١ ص ٣٩٧ طبعة ثاثية أو ثالثة . (٢) أول سورة الزمر ، راجع جـ ١٥ ص ٢٣٢

<sup>(</sup>٣) أول سورة يونس ، راجع جه ٨ ص ٣٠٥

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ يَأْيُّهَا الَّنِّيُّ إَذَا طَّلَّقُتُمُ النِّسَاءَ﴾ الخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم؛ خوطب بلفظ الجماعة تعظيما وتفخيما . وفي سُنَن ابن ماجه عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طَلَّق حَفْصَة رضي الله عنها ثم راجعها . وروى قَتادة عن أنس قال : طلق رسـول الله صلى الله عليه وسـلم حفصة رضى الله عنهــا فَأَتْتُ أَهْلُهَا ؛ فَأَنزِلُ الله تعالى عليه « يَأْيُّهَا النَّبِيِّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنّ لِعِدَّتُهنَّ » . وقيل له : راجعها فإنها قَوَامة صَوَامة، وهي من أزواجك في الحِنة . ذكره المـــاوَرْدي والقُشَيْري والَّيْعَلَى . زاد القشــيرى : ونزل في خروجها إلى أهلها قوله تعــالى : « لَا تُخْرُجُوهُنَّ مِنْ ُبُوتِهِنَّ » . وقال الكُّلْيِّ : سبب نزول هذه الآية غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على حفصة ؛ لَمَّا أُسَر إليها حديثًا فأظهرته لعائشة فطلَّقها تطليقةً ؛ فنزلت الآية . وقال السَّدَى : نزلت في عبد الله بن عمر ، طلَّق امرأته حائضًا تطليقةً واحدة فأمره رسول الله صلى الله عليه وســـلم بأن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر وتحيض ثم تطهر ، فإذا أراد أن يطلقها فليطلقها وقد قيل : إن رجالا فعلوا مثل ما فعل عبد الله بن عمر ؛ منهم عبد الله بن عمرو بن العاص، وعمرو بن سعيد بن العاص، وعُتْبة بن غَرْوان؛ فنزلت الآية فيهم = قال ابن العربي : وهذا كله و إن لم يكن صحيحًا فالقول الأوَّل أمثل . والأصح فيه أنه بيان لشرع مبتدأ . وقد قيل ا إنه خطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم والمراد أمَّتُه . وغاير بين اللفظين من حاضر وغائب وذلك لغة فصيحة؛ كما قال : • حَتَّى إِذَاكُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحِ طَّيِّلَةً » . تقديره : يأيها النبيّ قل لهم إذا طلقتم النساء فطلقوهنّ لعدّتهنّ . وهــذا هو قولهم : إن الخطاب له وحده والمعنى له وللؤمنين . وإذا أراد الله بالخطاب المؤمنين لاطفه بقــوله : « يأيُّبَ النَّبيُّ » . فإذا كان الخطاب باللفظ والمعنى جميعا له قال : « يَأَيُّهَا الرَّسُولُ » .

<sup>(</sup>١) آية ٢٢ سورة يونس .

قلت : ويدل على صحة هذا القول نزول العدّة في أسماء بنت يزيد بن السّكن الأنصارية ، ففي كتاب أبي داود عنها أنها طلقت على عهد النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن المطلقة عدّة ، فأنزل الله تعالى حين طُلقت أسماء بالعدّة للطلاق ، فكانت أوّلَ من أنزل فيها العدّة للطلاق ، وقيل : المراد به نداء النبيّ صلى الله عليه وسلم تعظيما ، ثم ابتدأ فقال : الإذا طَلقْتُمُ النّساءَ» ، كقوله تعالى : « يَأَيُّهَا الذينَ آمَنُوا إِنّمَا الْخَمْرُ والْمَيْسُرُ والْأَنْصَابُ والْأَزْلاَمُ » الآية ، فذكر المؤمنين على معنى تقديمهم وتكريمهم ، ثم أفتتح فقال «إنما الخررُ والمُيَسْرُ والأنْصَابُ والأَزْلامُ » الآيها الآيها .

<sup>(</sup>١) آية ٩٠ سورة المائدة ٠ 🌏 (٢) زيادة عن سنن الدارقطني ٠

هو جَدّى . قال يزيد : سَرَرْتَنِي سَرَرْتَنِي ! الآن صار حديثا . حدّثنا عثمان بن أحمد الدّقاق قال حدّثنا إسحاق بن إبراهيم بن سُنين حدّثنا عمر بن إبراهيم بن خالد حدّثنا حميد بن مالك الله على الله على حدّثنا مَحْيُحُول عن مالك بن يَحامِ عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق فمن طلق واستثنى فله ثنياه " عليه وسلم : " ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق في الطلاق في المنذر : اختلفوا في الاستثناء في الطلاق والعثق ؛ فقالت طائفة ، ذلك جائز ، وروينا هذا القول عن طاوس ، و به قال حماد الكوفي والشافعي وأبو تمور وأصحاب الرأى ، ولا يجوز الاستثناء في الطلاق في قول مالك والأوزاعي ، وهذا قول قتادة في الطلاق خاصة ، قال ابن المنذر ؛ وبالقول الأول أقول .

الثالثــة \_ روى الدّارقُطْنى من حديث عبد الرّزاق أخبرنى عَمّى وهب بن نافع قال : سمعت عكرمة يحدّث عن ابن عباس يقول : الطلاق على أر بعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان ؛ فأما الحلال فأن يطلقها طاهرا عن غير جماع وأن يطلقها حاملًا مُستبينًا تَحْمَلُها . وأما الحرام فأن يطلقها وهي حائض ، أو يطلقها حين يجامعها ، لا تدرى اشتمل الرّحم على ولَد أم لا .

الرا بعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ فَطَلِّقُوهُنَ لِعِدْتَهِنَ ﴾ فى كتاب أبى داود عن أسماء بنت يزيد ابن السَّكَن الأنصارية أنها طُلقت على عهد النبى صلى الله عليه وسلم ولم يكن الطلقة عدّة ، فأنزل الله سبحانه حين طلقت أسماء بالعــدة للطــلاق ، فكانت أوّل من أنزل فيها العــدة للطلاق ، وقد تقدّم .

الخامســـة - قوله تعالى: (لِعِدَّتَهِنَّ) يقتضى أنهن اللاتى دخلن بهن من الأزواج؛ لأن غير المدخول بهن خرجن بقوله تعالى: « يأيها الذين آمنوا إذا نَكَحُتُمُ المُؤْمناتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ عَيْر المدخول بهن خرجن بقوله تعالى: « يأيها الذين آمنوا إذا نَكَحُتُمُ المُؤْمناتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مَنْ عَدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا » .

السادسية \_ من طَلّق في طُهْر لم يجامع فيه نفذ طلاقه وأصاب السَّنَّة . و إن طلقها (۲) حائضا نفذ طلاقه وأخطأ السَّنة . وقال سعيد بن المسيّب في آخرين لا يقع الطلاق في الحيض (۱) آية ٩٤ سورة الأحراب . (۲) في بعض الأصول « في أخرى » وكلناهما غير واضعة .

لأنه خلاف السنة . و إليه ذهبت الشّيعة . و في الصحيحين — واللفظ للدارقُطْني — عن عبد الله بن عمر قال : طلقت امرأتي وهي حائض؛ فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فتغيّظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ووليراجعها ثم ليمسكها حتى تحيض حيضة مستقبلة سوى حيضتها التي طلّقها فيها فإن بدا له أن يطلّقها فليطقها طاهرًا من حيضتها قبل أن يَمسّها فذلك الطلاق للعدّة كما أمر الله ". وكان عبد الله بن عمر طلّقها تطليقة، فحسبت من طلاقها وراجعها عبد الله بن عمر كما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في رواية عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يردّ على الشّيعة قولهم ،

السابعة — عن عبد الله بن مسعود قال: طلاق السُّنَة أن يطلقها في كل طهر تعليقة ؟ فإذا كان آخر ذلك فتلك العدّة التي أصر الله تعالى بها ، رواه الدّارقُطْنى عن الاعمَّش عن أبى المحاق عن أبى الاعوض عن عبد الله ، قال علماؤنا : طلاق السينة ما جمع شروطا سبعة : وهو أن يطلقها واحدة ، وهي ممن تحيض ، طاهرا ، لم يَمَسَّها في ذلك الطهر ، ولا تقيمه طلاق في حيض ، ولا تبعه طلاق في طُهْر يتلوه ، وخلا عن العوض ، وهذه الشروط السبعة من حديث ابن عمر المتقدّم ، وقال الشافعي : طلاق السنة أن يطلقها في كل طُهْر خاصة ، ولو طلقها ثلاثا في طُهْر لم يكن بِدْعة ، وقال أبو حنيفة : طلاق السنة أن يطلقها في كل طهر طلقة ، وقال الشَّعْبية : يجوز أن يطلقها في طهر جامعها فيه ، فعلماؤنا قالوا : يطلقها واحدة في طُهْر النبي صلى الله عليه وسلم : "ومُرَّمْ فليراجعها ثم ليسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك لم يَسَّ فيه ، ولا تبعه طلاق في عدّه ، ولا يكون الطُهر تاليا لحيض وقع فيه الطلاق ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « فَطَلَقُوهُنَ لِعِدَّتِينَ » وهذا عام في كل طلاق كان واحدة أو اثنتين أو أكثر ، وإنما راعى الله سبحانه الزمان في هذه الآية ولم يعتبر العدد ، وكذلك حديث ابن عمر لأن النبي صلى الله عليه وسلم علّمه الوقت لا العدد ، قال ابن العربية : « وهده غفلة عن الحديث صلى الله عليه وسلم علّمه الوقت لا العدد ، قال ابن العربية : « وهده غفلة عن الحديث صلى الله عليه وسلم علّمه الوقت لا العدد ، قال ابن العربية : « وهده غفلة عن الحديث ابن عمر الأن النبي

الصحيح؛ فإنه قال: وو مُرْهُ فليراجعها "وهذا يدفع الثلاث وفي الحديث أنه قال: أرأيت لو طلقها ثلاثا؟ قال حُرمت عليك وبانت منك بمعصية وقال أبو حنيفة: ظاهر الآية يدل على أن الطلاق الشلاث والواحدة سواء وهو مذهب الشافعي لولا قوله بعد ذلك: «لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا» وهذا يبطل دخول الشلاث تحت الآية وكذلك قال أكثر العلماء؛ وهو بديع لهم وأما مالك فلم يَخْف عليه إطلاق الآية كما قالوا، ولكن الحديث فسرها كما قلنا وأما قول الشعبي : إنه يجوز طلاق في طهر جامعها فيه، فيرده حديث ابن عمر بنصه ومعناه وأما نصه فقد قدمناه وأثما معناه فلا نه إذا منع من طلاق الحائض لعدم الاعتداد به فالطهر المجامع فيه أولى بالمنع؛ لأنه يسقط الاعتداد به غافة شغل الرَّحِم و بالحيض التالي له و

قلت: وقد احتج الشافي في طلاق الثلاث بكلمة واحدة بما رواه الدار قُطْني عن سلمة ابن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه أن عبد الرحمن بن عَوف طلق آمراته تماضر بنت الأصبغ الكلبية وهي أمّ أبي سلمة ثلاث تطليقات في كلمة واحدة ؛ فلم يبلغنا أن أحدا من الصحابه عاب ذلك و قال وحدثنا سلمة بن أبي سلمة عن أبيه أن حفص بن المُغيرة طلق امرأته فاطمة بنت قيس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تطليقات في كلمة ؛ فأبانها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب ذلك عليه و واحتج أيضا بحديث عويم العبد المقال الذي قال: يا رسول الله هي طالق عليه و وقد ذكرناه في خاب (المقتبس من شرح مُوطًا مالك بن أنس) ، بيانه في غير هذا الموضع و وقد ذكرناه في كتاب (المقتبس من شرح مُوطًا مالك بن أنس) ، وعن سعيد بن المسيّب و جماعة من التابعين أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في حيض أو ثلاث لم يقع ؛ وشبّه و بمن وكل بطلاق السنة نفالف .

الثامنـــة ــ قال الجُـرْجَانِي ؛ اللام في قوله تعــالى « لِعِدَّتِينِ » بمعنى في ؛ كقوله تعــالى : « هُوَ الَّذِي أُخْرَجَ الَّذِينَ كَفَــُرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لأَوْلِ الْحَشْرِ» . (1) آية ٢ سورة الحشر .

أى فى أقل الحشر، فقوله و «لِعدّ بِن » أى فى عدتهن ؛ أى فى الزمان الذى يصلح لعدّ بهن وحصل الإجماع على أن الطلاق فى الحيض ممنوع وفى الطهر مأذون فيه ، ففيه دليل على أن القُرّ هو الطّهر ، وقد مضى القول فيه فى « البقرة » ، فإن قيل : معنى « فطلقوهن أن القُرّ هو الطّهر » وقد مضى القول فيه فى « البقرة » ، فإن قيل : معنى « فطلقوهن العدّ بين وهى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال ابن عمر فى صحيح مسلم وغيه و فقُبل العدة آخر الطّهر حتى يكون القُره الحيض ، قيل له : هدذا هو الدليل الواضح لمالك ومن قال بقوله ؛ على أد الأقراء هى الأطهار و ولوكان كا قال الحيض ومن تبعه لوجب أن يقال : إن من طلق فى أقل الطّهر لا يكون مطلّقاً لقُبل الحيض يكون بدخول الحيض ، و بانقضاء الحيض به لأن الحيض لم يُقبل بعد ، وأيضا إقبال الحيض يكون بدخول الحيض، و بانقضاء الطهر لا يتحقق إقبال الحيض يكون بدخول الحيض، و بانقضاء مفطرا قبل منيب الشمس ؛ إذ الليل يكون مقبلا فى إدبار النهار قبل انقضاء النهار و ثم إذا طلق فى آخر الطهر فبقية الطّهر قُرْء ، ولأن بعض القُرْء يسمى قُرْءً القوله تعالى : « الحُبّ أشهر في تعنى شقالًا وذا القعدة و بعض ذى المجة ؛ لقوله تعالى : « فَمَنْ تَعَجّلَ في يَوْمَيْنِ فَلَا إِنْهُ مَلَيْه » وهو يَنْفِر فى بعض اليوم الثانى ، وقد مضى هذا كله فى « البقرة » مستوف . فَلَا إِنْهُ مَلَيْه » وهو يَنْفِر فى بعض اليوم الثانى ، وقد مضى هذا كله فى « البقرة » مستوف . فَلَا إِنْهُ مَلَا الله من الله المنا ا

التاسيعة \_ قوله تعالى : ﴿ وَأَحْصُوا الْعِدّةَ ﴾ يعنى فى المدخول بها ؛ لأن غير المدخول بها العدّة ، و يكون المدخول بها لاعدّة عليها ، وله أن يراجعها فيها دون الثلاث قبل انقضاء العدّة ، و يكون بعدها كأحد الخُطّاب ، ولا تحلّ له فى الثلاث إلا بعد زوج .

العاشرة – قوله تعالى : ﴿ وَأَحْصُوا الْعِدّةَ ﴾ معناه احفظوها ؛ أى احفظوا الوقت الذى وقع فيه الطلاق ، حتى إذا انفصل المشروط منه وهو الثلاثة قروء فى قوله تعالى ١ « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِمِن ثَلَاثَة قُرُوء » حَلّت للا وواج ، وهذا يدل على أن العدّة هى الأطهار وليست بالحيض ، و يؤكّده و يفسره قراءة النبيّ صلى الله عليه وسلم « لُقُبُل عِدّتهن » وقبُل الشيء بعضُه لغةً وحقيقةً ، بخلاف استقباله فإنه يكون غيره ،

<sup>(</sup>١) راجع جـ٣ ص١١٣ (٢) أى في إقباله وأقله حين يمكنها الدخول في المدة والشروع فيها فتكون لها محسوبة ؛ وذلك في حالة الطهر. (٣) في بعض نسخ الأصل : «الطهر». (٤) راجع جـ٣ ص١ (٥) آية ٢٢٨سورة البقرة.

الحادية عشرة - مَن المخاطَب بأمر الاحصاء ؟ وفيه ثلاثة أقوال : أحدها - أنهم الأزواج " الثانى - أنهم الزوجات ، الثالث - أنهم المسلمون ، ابن العربى " : «والصحيح أن المخاطَب بهدا اللفظ الأزواج ؛ لأن الضائر كلها من « طَلقة م » و « أحْصُوا » و « لا تُخْرِجُوهُن " على نظام واحد يرجع إلى الأزواج ، ولكن الزوجات داخلة فيه بالإلحاق بالزوج ؛ لأن الزوج يُحْصى ليراجع ، ويُنفق أو يقطع ، وليُسكن أو يُخْرج ، وليُلِحق نسبة أو يقطع . وهذه كلها أمور مشتركة بينه و بين المرأة ، وتنفرد المرأة دونه بغير ذلك . وكذلك الحاكم يفتقر إلى الإحصاء للعدة للفتوى عليها ، وفصل الخصومة عند المنازعة فيها " وهذه فوائد الإحصاء المأمور به " "

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللّهَ رَبُّكُم ﴾ أى لاتعصوه • ﴿ لَا تَخْرِجُوهُنّ مِنْ الْمَاتِ مِن العدّة ، ولا يجوز لهما الحروج أيضا لحق الزوج إلا لضرورة ظاهرة ، فإن خرجت أثمت ولا تنقطع العدّة ، والرجعية والمَبتُوتة في هذا سواء • وهذا لصيانة ماء الرجل ، وهذا معنى إضافة البيوت إليهن ، كقوله والمَبتُوتة في هذا سواء • وهذا لصيانة ماء الرجل ، وهذا معنى إضافة البيوت إليهن ، كقوله تعالى : « وَالْم نُكُنّ مَا يُشْكِي فِي بُيُوتِكُنّ مِنْ آياتِ اللّهِ والحُمْلَةِ » ، وقوله تعالى : « وَقَرْنَ فَى بُيُوتِكُنّ هِ فَهِو إضافة إسكان وليس إضافة تمليك ، وقوله : « لَا تُحْرِجُوهُنّ » يقتضى في بُيُوتِكُنّ هِ فهو إضافة إسكان وليس إضافة تمليك ، وقوله : « لَا تُحْرِجُوهُنّ » أنه حتى على الزوجات ، وفي صحيح الحديث على الأزواج ، ويقتضى قوله : « وَلَا يَحُرُجُنَ » أنه حتى على الزوجات ، وفي صحيح الحديث عن جابر بن عبسد الله قال : طُلَقت خالتي فأرادت أن تُجَدّ نَخلها فزجرها وفي صحيح الحديث دليل لمالك والشافعي رجل أن تخرج ؛ فأتت النبي صلى الله عليه عليه وسلم فقال : " بلى قَدُدِّى نخلكِ فإنك عسى أن وابن حَنْبل واللّيث على قولهم : إن المعتدّة تخرج بالنهار في حوائجها ، وإنما تمزم منزلها بالليل ، وابن حَنْبل واللّيث على قولهم : إن المعتدّة تخرج بالنهار في حوائجها ، وإنما تمزم منزلها بالليل ، وابن حَنْبل واللّيث على قولهم : إن المعتدّة تخرج بالنهار في حوائجها ، وإنما تلزم منزلها بالليل ، وأنما تخرج نهارا المَبْرُونَةُ ، وقال أبو حنيفة : ذلك في الْمُتَوَقَى عنها زوجها ، وأما المطلقة وأما المطلقة المُنْ عَنْ الْمُحَرِّ نهارا المَبْرُونَةُ ، وقال أبو حنيفة : ذلك في المُتَوَقَى عنها زوجها ، وأما المطلقة المنافعي المُنْ المُنْ وَلَيْ وَالْمُورِ الْمُعْرَبِ وَالْمَا المُنْ وَلَيْهِ الْمُنْ وَلَهُ الْمُنْ وَلَا وَالْمَالُونُ وَالْمُنْ وَلَيْ وَالْمُنْ وَالْمُنْ وَالْمُورِ وَالْمُنْ وَالْمُنْ وَلَالُولُ وَالْمُنْ وَلَا وَالْمَالِمُ وَلَا وَالْمَالَةُ وَلَا وَالْمَالِمُنْ وَالْمُنْ وَالْمُنْ وَالْمُنْ وَلَالُقُونُ وَالْمُنْ وَلَا وَالْمُنْ وَلَا وَالْمَالِهُ وَالْمُنْ وَالْمُنْ وَلَالُولُ وَالْمُنْ وَلَالُولُ وَلَا وَالْمَالِمُ وَلَالُولُ وَلَا وَلَالُولُ وَلَالَيْ وَلَالُهُ وَلَالُولُ وَلَا وَلَالُمُ وَلَا المَنْ وَلَا وَلَا وَلَا الْمُنْ

<sup>(</sup>١) آية ٣٤ سورة الأحزاب . 🤚 (٢) الجداد (بفتح الجيم وكسرها): صرام النخل ، وهو قطع تمرها .

فلا تخرج لا ليلا ولا نهارا . والحديث يردّ عليه . وفي الصحيحين أن أبا حفص بن عمرو خرج مع على بن أبي طالب إلى اليمن ، فأرسل إلى آمرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقيت من طلاقها ، وأمر لها الحارثَ بن هشام وعَيَّاشَ بن أبي ربيعــة بنفقة ؛ فقالا لها : والله مالك من نفقــة إلا أن تكونى حاملاً . فأتتِ النبيِّ صلى الله عليــه وسلم فذكرت له قولها . فقال : ود لا نفقة لك " ، فآستأذنته في الانتقال فأذن لهما ؛ فقالت : أين يارسول الله ؟ فقال : وه إلى آبن أمّ مَكْتُوم ؟ ، وكان أعمى تضع ثيابها عنده ولا يراها . فلما مضت عدّتها أنكحها النبيّ صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد . فأرسل إليها مَرْوانُ قَبِيصةَ بن ذُوَّيْب يسالها عن الحديث، فحدَّثته . فقال مَروان ، لم سمع هذا الحديث إلا من آمرأة ؟ سنأخذ بالعضمة التي وجدنا الناس عليهـا . فقالت فاطمــة حين بلغهـا قولُ مَرْوان ، فبيني وبينكم القرآن ، قال الله عن وجل : « لا تُتْحُرُجُوهُنّ منْ بُيُوتهن » الآية ، قالت ، هذا لمن كانت له رجعة ؛ فأى أمر يَحُدُث بعد الثلاث؟ فكيف تقولون : لا نفقة لها إذا لم تكن حاملاً ، فعلام تحبسونها ؟ لفظ مسلم - فبين أن الآية في تحريم الإخراج والخروج إنما هو في الرجعية -وكذلك استدلت فاطمة بأن الآية التي تليها إنما تضمّنت النّهي عن خروج المطلقة الرجمية ؛ لأنها بصدد أن يحدث لمطلقها رأى في ارتجاعها ما دامت في عدَّمًا ؟ فكأنها تحت تصرف الزوج في كل وقت . وأما البائن فليس له شيء من ذلك ؛ فيجوز لهــا أن تخرج إذا دعتها إلى ذلك حاجة ، أو خافت عورة منزلها ؛ كما أباح لهـــا النبيُّ صـــلي الله عليه وســـلم ذلك . وفى مسلم ـــ قالت فاطمة : يارسول الله، زَوْجِي طلَّقني ثلاثًا وأخاف أن يُقتحم عليَّ. قال : فأمرها فتحولت . وفي البخاري عن عائشة أنها كانت في مكان وَحْش فحيف على ناحيتها ؟ فلذلك أرخص النبيّ صلى الله عليه وسلم لهـا . وهذا كله يردّ على الكوفي قوله . وفي حديث فاطمة: أن زوجها أرسل اليها بتطليقة كانت بقيت من طلاقها؛ فهو حجة لمالك وحجة على الشافعي . وهو أصح من حديث سلمة بن أبي سلمة عن أبيــه أن حفص بن المغيرة طلق امرأته ثلاث تطليقات في كلمة ؟ على ما تقدّم .

<sup>(</sup>١) ويقال فيه : «أبو عمروبن حقص » . راجع كتاب الاصابة - ٧ ص ٤٤ ، ١٣٦ (طبع الشرفية ) "

الثالثة عشرة – قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَاتِينَ بِفَاحِشَة مُبَيِّنَة ﴾ قال ابن عباس وابن عمر والحسن والشُّمْي ومُجاهــد : هو الزِّنَى ؛ فتخرج و يُقام عليها الحَــــــ وعن ابن عباس أيضا والشافعي أنه البَّذَاء على أحمائها ؛ فيَحلُّ لهم إخراجها . وروى عن سعيد بن المسيَّب أنه قال في فاطمة : تلك امرأة استطالت على أحمائها بلسانها فأمرها عليه السلام أن تنتقل. وفي كتاب أبي داود قال سعيد : تلك امرأة فتنتُ الناس ، إنها كانت لسنة فوُضعَتْ على يدى ابن أم مكتوم الأعمى . قال عكرمة 1 في مصحف أَبي " « إلا أن يَفْحُشْنَ عليكم » . ويقوى هذا أن مجمد بن إبراهم بن الحارث روى أن عائشة قالت لفاطمة بنت قيس : اتَّتِي الله فإنك تعلمين لِمَ أُخْرِجْت؟ وعن ابن عباس أيضا ، الفاحشة كل معصية كالزبي والسرقة والبَذاء على الأهل - وهو اختيار الطبرى . وعن ابن عمر أيضا والسُّـدِّي : الفاحِشة خروجِها من بيتها في العدّة . وتقدير الآية : إلا أن يأتين بفاحشة مبيّنة بخروجهن من بيوتهن بغييرحق ؛ أي لو خرجت كانت عاصية . وقال قتادة: الفاحشة النُّشُوز، وذلك أن يطلقها على النشوز فتتحوّل عن بيته . قال ابن العربي ، أما من قال إنه الخروج للزني؛ فلا وجه له ؛ لأن ذلك الخروج هو خروج القتل والإعدام، وليس ذلك بمستثنَّى في حلال ولاحرام. وأما من قال: إنه البَّذاء؛ فهو مفسر في حديث فاطمة بنت قيس . وأما من قال : إنه كل معصية؛ فوهم لأن الغيبة ونحوها من المعاصي لا تبيح الإخراج ولا الخــروج. وأما من قال : إنه الخروج بغير حق؛ فهو صحيح . وتقدير الكلام: لا تُخرجوهن من بيوتهن ولا يَخرجن شرعًا إلا أن يخرجن تعدّياً . الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهَ ﴾ أي هذه الأحكام التي بيِّنها أحكامُ الله على العباد ، وقــد منع التجاوز عنها ، فمن تجاوز فقد ظــلم نفسه وأوردها مَوْرد الهلاك . ﴿ لَا تَدْرِى لَعَلَ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ الأمر الذي يحدثه الله أن يقلّب قلبه من بغضها إلى محبتها ، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها ، ومن عَزيمة الطلاق إلى الندم عليه، فيراجها ، وقال جميع المفسرين : أراد بالأمر هنا الرغبة في الرجعة . ومعنى القــول : التحريض على

<sup>(</sup>۱) قوله « فتنت الناس » يريد أنها فتنت الناس بذكرها حديثها أن النبيّ عليه السلام أمرها أن تنتقل من بيت مطلقها على وجه يوقع النياس في الحطأ ، وقوله « لسنة » بكسر السين ، أى كانت تأخذ الناس وتجرحهم بلسانها ، وقوله « فوضعت » أى أخرجت من بيت زوجها وجعلت كالوديعة عند ابن أم مكتوم ،

طلاق الواحدة والنهى عن الثلاث ؛ فإنه إذا طلق ثلاثا أضر بنفسه عند النسدم على الفراق والرغبة في الآرتجاع، فلا يجد عند الرجعة سبيلا - وقال مُقاتل : « بعد ذلك » أى بعد طلقة أو طلقتين « أمرًا » أى المراجعة من غير خلاف :

قوله تعالى : فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفِ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفِ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفِ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلِ مَنْكُرْ وَأَقْيِمُوا ٱلشَّهَالَةَ لللهِ ذَالِكُمْ يُوعَظُ بِهِم مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِٱللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَن يَشَقِ ٱللّهَ يَجْعَل يُوعَظُ بِهِم مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِٱللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَن يَشَوَ كَلْ عَلَى ٱللّهَ لَهُ مَنْ جَيْثُ لَا يَحْتَسَبُ وَمَن يَشُوكً كُلْ عَلَى ٱللّهَ لَهُ وَمَن يَشُوكً كُلْ عَلَى ٱللّهِ فَهُو حَسُبُهُ وَإِنَّ ٱللّهَ بَلِعُ أَمْرِهِ عَذْ جَعَلَ ٱللّهُ لِكُلّ شَيْءٍ قَدْرًا رَثِي فَهُو حَسُبُهُ وَإِنَّ ٱللّهَ بَلِعُ أَمْرِهِ عَذْ جَعَلَ ٱللّهُ لِكُلّ شَيْءٍ قَدْرًا رَثِي

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنّ ﴾ أى قاربن انقضاء العدّة ﴾ كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَقتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنّ فَأَمْسِكُوهُنّ ﴾ أى قربن من انقضاء الأجل ﴿ فَأَمْسِكُوهُنّ بَمَعْرُوف ﴾ يعنى المراجعة بالمعروف ﴾ أى بالرغبة من غير قصد المضارّة فى الرجعة تطويلاً لعدّتها • كما تقدم (٢) فى «البقرة» • ﴿ أَوْ فَارِقُوهُنّ بَمَعْرُوف ﴾ أى اتركوهن حتى تنقضى عدّتهن فيملكن أنفسهن • فى «البقرة » • ﴿ أَوْ فَارِقُوهُنّ بَمَعْرُوف ﴾ أى اتركوهن حتى تنقضى عدّتهن فيملكن أنفسهن • وفى قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلُهُنّ » ما يوجب أن يكون القول قول المرأة فى انقضاء العدّة إذا آدّعت ذلك ؛ على ما بيّناه فى سورة «البقرة» عند قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحَلّ لَمُنّ أَنْ يَكُدّمُنَ مَا خَلَقَ اللّهُ فِي أَرْحَامِهِنّ » الآية •

قوله تعالى : ﴿ وَٱشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلِ مِنْكُمْ ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : (وَأَشْهِدُوا) أمر بالإشهاد على الطلاق . وقيل : على الرجعة . والظاهر رجوعه إلى الرجعة لا إلى الطلاق ، فإن راجع من غير إشهاد ففي صحة الرجعة قولان للفقهاء . وقيل : المعنى وأشهدوا عند الرجعة والفُرْقة جميعا . وهذا الإشهاد مندوب اليه عند

<sup>(</sup>١) آية ٢٣١ سورة البقرة · (٢) راجع جـ٣ ص ١٥٥ فما بعدها ·

<sup>(</sup>٣) راجع ج ٣ ص ١١٢ فما بعدها . (٤) في بعض نسخ الأصل : «أمي باملا، الاشهاد ... » .

أبى حنيفة ؛ كقوله تعالى : • وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ » • وعند الشافعى واجب فى الرجعة ، مندوب إليه فى الفُرْقة • وفائدة الإشهاد ألا يقع بينهما التجاحد ، وألا يُتّهَمَ فى إمساكها ، ولئلا يموت أحدهما فيدّعى الباقى ثبوت الزوجية لِيَرِث .

الثانيـــة ــ الإشهاد عند أكثر العلماء على الرَّجْعة نَدْب ، و إذا جامع أو قبل أو باشر يريد بذلك الرجعة ، وتكلّم بالرجعة يريد به الرجعة فهو مراجع عند مالك ، و إن لم يرد بذلك الرجعة فليس بمراجع ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا قبل أو باشر أو لامس بشهوة فهو رجعة ، وقالوا : والنظر إلى الفَرْج رجعة ، وقال الشافعي وأبو تَوْر : إذا تكلّم بالرجعة فهو رجعة ، وقد قيل ، وطؤه مراجعة على كل حال ، نواها أو لم ينوها ، وروى ذلك عن طائفة من أصحاب مالك ، و إليه ذهب اللّيث ، وكان مالك يقول ، إذا وَطئ ولم ينو الرجعة في بقية الرجعة فهو وَطْءٌ فاسد ؛ ولا يعود لوطئها حتى يستبرئها من مائه الفاسد ، وله الرجعة في بقية العدة الأولى ، وليس له رجعة في هذا الاستبراء ،

الثانيسة - أوجب الإشهاد في الرجعة أحمد بن حنبل في أحد قوليه، والشافعي كذلك لظاهر الأمر ، وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد والشافعي في القول الآخر : إن الرجعة لاتفتقر إلى القبول، فلم تفتقر إلى الإشهاد كسائر الحقوق ؛ وخصوصا حلّ الظّهار بالكفارة ، قال ابن العربي : وركّب أصحاب الشافعي على وجوب الإشهاد في الرجعة أنه لا يصح أن يقول : كنت راجعت أمس وأنا أشهد اليوم على الإقرار بالرجعة ، ومن شرط الرجعة الإشهاد فلا تصح دونه ، وهذا فاسد مبنى على أن الإشهاد في الرجعة تَعَبّد ، ونحن لا نسلم فيها ولا في النكاح بأن نقول : إنه موضع للتوثق ؛ وذلك موجود في الإقرار كما هو موجود في الإنشاء ،

الرابعـــة ــ من ادّعى بعد انقضاء العدة أنه راجع آمرأته في العدّة ، فإن صدّقته جاز وإن أنكرتُ حلفت ، فإن أقام بينة أنه ارتجعها في العدّة ولم تعلم بذلك لم يضره جهلها بذلك،

<sup>(</sup>١) آية ٢٨٢ سورة البقرة .

وكانت زوجته . وإن كانت قد تزوجت ولم يدخل بها ثم أقام الأوّل البينة على رجعتها فعن مالك فى ذلك روا يتان : إحداهما ـــ أن الأوّل أحق بهـا . والأخرى ـــ أن الثانى أحق بها . فإن كان الثانى قد دخل بها فلا سبيل للا وّل إليها .

الخامســة ــ قوله تعالى : ﴿ ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ قال الحسن : من المسلمين • وعن قتادة : من أحراركم • وذلك يوجب اختصاص الشهادة على الرجعة بالذكور دون الإناث ؛ لأنّ « ذَوَى » مذكّر • ولذلك قال علماؤنا • لا مدخل للنساء فيا عدا الأموال • وقد مضى ذلك في سورة • البقرة » •

السادسية \_ قوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ بِنَهِ ﴾ أى تَقَرُّبًا إلى الله فى إقامة الشهادة على وجهها ، إذا مسّت الحاجة إليها من غير تبديل ولا تغيير ، وقد مضى فى سورة « البقرة » معناه عند قوله تعالى : • وأَقْوَمُ للشهادةِ » ،

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ ﴾ أى يرضى به . ﴿ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ فأما غير المؤمن فلا ينتفع بهذه المواعظ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتِّي اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ خَرْجًا ﴾ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه سئل عمن طلق ثلاثا أو ألفًا هل له من محرج؟ فتلاها ، وقال ابن عباس والشّعْبيّ والضحاك: هـذا فى الطلاق خاصة ؛ أى من طلق كما أمره الله يكن له مخرج فى الرجعة فى العِدّة ، وأن يكون كأحد الحُطّاب بعـد العدّة ، وعن ابن عباس أيضا « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » ينجيه من كل كرب فى الدنيا والآخرة ، وقيل : المخرج هو أن يُقنعه الله بما رزقه ؛ قاله على بن صالح = وقال الكلبي : « وَمَنْ يَتِّي اللّه » بالصبر عند المصيبة • « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من النار إلى الجنة ، وقال الحسن : محرجا مما نهى الله عنه • وقال أبو العالية : محرجا من كل شدة ، الربيع ابن خَيْم : « يجعل له مخرجا » من كل شيء ضاق على الناس ، الحسين بن الفضل ابن خَيْم : « يجعل له مخرجا » من كل شيء ضاق على الناس ، الحسين بن الفضل « ومن يتق الله » فى أداء الفرائض » « يجعل له مخرجا » من العقو بة ، ﴿ وَيَرْدُقُهُ ﴾ الثواب

<sup>(</sup>۱) راجع ج٣ص ٢٩٤ (٢) راجع ج٣ص ١٠١

(مَنْ حَيْثُ لَا يَحُتُسِبُ ) أي يبارك له فيا آناه ، وقال سهل بن عبد الله ، «ومن يتق الله» في أتباع السُّـنة « يجمل له مخرجا » من عقو بة أهل البدُّع ، ويرزقه الجنة من حيث لا يحتسب -وقيل: «ومن يتق الله» في الرزق بقطع العلائق يجعل له مخرجا بالكفاية ـ وقال عمر بن عثمان الصَّدفي « رومن يتق الله » فيقف عند حدوده و يجتنب معاصيه يخرجه من الحرام إلى الحلال ، ومن الضِّيق إلى السُّعة، ومن النار إلى الجنة . • و يرزقه من حيث لا يحتسب » من حيث لا يرجو . وقال ابن عُيينة : هــو البركة في الرزق . وقال أبو ســعيد الحُدُّريُّ : ومن يبرأُ من حَوَّله وقَوْته بالرجوع إلى الله يجمــل له مخرجا ممــا كلُّفه بالمعونة له . وتأوَّل ابن مسعود ومسروق الآية على العموم - وقال أبو ذَرّ قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " إنى لأعلم آية لو أخذ بها الناس لكفتهم — ثم تلا — « وَمَن يَتَّق اللّهَ يجعلُ له عَمْرَجًا . و يَرْزُقُهُ منْ حَيثُ لَا يَحْتَسَبُ » " . فما زال يكررها و يعيدها . وقال ابن عباس : قرأ النبيّ صلى الله عليه وسلم « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً . ويرزقه من حيث لا يحتسب n قال : ومخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة" . وقال أكثر المفسرين فيما ذكر الثعلمي: أنها نزلت في عوف بن مالك الأشْجَــعيّ . روى الكَلْبي عن أبي صالح عن ابن عبــاس قال 1 جاء عوف ن مالك الأشجعي إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال : يا رســول الله ، إن ابني أَسَرَه العـــدةِ وجَزعت الأمّ . وعن جابر بن عبـــد الله : نزلت في عوف بن مالك الأشجعي أسر المشركون آبنًا له يُسَمَّى سالمًا ، فأتى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه الله وآصبر وآمُرك و إيَّاها أن تستكثرا من قول لا حَوْلَ ولا قُوَّة إلا بالله ، . فعاد إلى بيته وقال لأمرأته : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنى و إيّاك أن نستكثر من قول لا حَوْلَ ولا قُوَّة إلا بالله - فقالت : نِعْمَ ما أمرنا به . فعلا يقولان؛ فعَفَل العَدُّو عن آبنه ، فساق غنمهم وجاء بها إلى أبيه ؛ وهي أربعة آلاف شاة . فنزلت الآية ، وجعمل النبيُّ صلى الله عليه وسلم تلك الأغنام له - في رواية : أنه جاء وقد أصاب إبلًا من العدَّة وكان فقيرا . قال الكلبي: أصاب خمسين بعيرا ، وفي رواية : فأفلت آبنه من الأسر وركب ناقة للقوم ، ومن في طريقه بسرح لهم فآستاقه ، وقال مقاتل : أصاب غَنَا ومتاعاً فسأل النبي صلى الله عليه وسلم : أيحل لى أن آكل مما أتى به آبنى ؟ قال : " نعم " ، ونزلت « ومَنْ يَتَقِي الله يجعلْ له مخرجاً ، وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَحْتَسِبُ » ، فروى الحسن عن عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من انقطع إلى الله كفاه الله كلّ مؤونة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الله إليها " ، وقال الزجاج : أى إذا آتيق وآثر الحلال والتصبير على أهله ، فتح الله عليه إن كان ذا ضيقة ورزقه من حيث لا يحتسب و عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أكثر الاستخفار جعل الله له من كل هم قرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب " ،

قوله تمالى: ﴿ وَمَنْ يَسَوَكُلْ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسْسُهُ ﴾ أى من فَوض إليه أمره كفاه ما أهمّه . وقيل : أى من اتق الله وجانب المعاصى وتوكل عليه ، فله فيما يعطيه فى الآخرة من ثوابه كفاية . ولم يرد الدنيا ؛ لأن المتوكل قد يصاب فى الدنيا وقد يُقْتَل . ﴿ إِنّ اللّه بَالِيخُ أَمْرِهِ ﴾ قال مسروق : أى قاض أمْرَه فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه ؛ الله أن مَن توكل عليه فيكفّر عنه سيئاته ويُعظم له أجوا . وقراءة العامة « باليغُ = مُنوَنًا . « أمْرَه » نصبًا . وقرأ عاصم « باليغُ أمْرِه » بالإضافة وحذف التنوين استحفافا ، وقرأ المفصّل « بالغا أمْرَه » على أن قوله ، « قسد جعل الله » خبر « إنّ » و « بالغاً » حال . وقرأ داود بن أبي هند « باليغُ أمْرُه » بالتنوين و رفع الراء ، قال الفتراء : أى أمره بالغ ، وقيل وقيل : « أمره » مرتفع بد «بالغ » والمفعول محذوف ؛ والتقدير : بالغ أمره المألد ، وقيل وقيل الله تمن الشدة والرخاء أجاد ينتهى إليه ، وقيل وقيل : « أمره » مرتفع بد «بالغ » والمفعول محذوف ؛ والتقدير : بالغ أمره المه ، وقيل لمن الله تمن الشدة والرخاء أجاد ينتهى إليه ، وقيل لما نزل قوله تعالى ، « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى الله فَهُوَ حَسْبُهُ » قال أصحاب النبي صلى الله باليغ أمْرِه » لمن الله باليغ أمْرِه » له الله باليغ أمْرِه » له الله والعدة ، وقال عبد الله باليغ أمْرِه » لما ذل قوله تعالى ، « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى الله فَهُوَ حَسْبُهُ » قال أصحاب النبي صلى الله باليغ أمْرِه » له الله والمنه الله ياليغ أمْرِه » .

فيكم وعليكم • وقال الربيع بن خَيْم : إن الله تعالى قضى على نفسه أن من توكّل عليــه كفاه ، ومن آمن به هداه ، ومن أقرضه جازاه ، ومن وَثِق به نَجّاه ، ومن دعاه أجاب له ، وتصديق ذلك في كتاب الله « وَمَنْ يُؤُمِنْ بِالله يَهْــد قَلْبُهَ » • « ومَنْ يَتَــوكُلْ على الله فَهُوَ حَسْبُهُ » • «إنْ تُقْرِضُوا الله قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفُهُ لَكُمْ » • «ومنْ يَعْتَصِمْ بِاللهِ فَقَدْ هُدى الى صراط مُسْتقيم » • «و إذَا سألك عِبادِى عَنِّى فإنِّى قريبُ أجِيبُ دَعْوَة الدّاع إذَا دَعَانِ » •

قوله تعالى : وَٱلنَّتِي يَبِسْنَ مِنَ ٱلْمَحِيضِ مِن نِسَآيِكُمْ إِن ٱرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَكْمُ أَشْهُر وَٱلنَّتِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَتُ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَكَمُ أَشْهُر وَٱلنَّتِي لَمْ يَحْضَل لَهُ مِنْ الْمُرْهِ عِينْما (١٤) أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَن يَتَّقِ ٱللّهَ يَجْعَل لَهُ مِنْ أَمْرِهِ عِينْما (١٤) وَيُعْظِمْ لَهُ وَمِن اللّهَ يَكُوْ عَنْهُ سَيِعَاتِهِ عَنْهُ سَيِعَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ وَأَجْرًا (١٤)

قوله تمالى : ﴿ وَالَّذِي يَنْمُسْنَ مِنَ الْحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ٱرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّائِي يَئْسَنَ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ ﴾ لما بَيْنَ أمر الطلاق والرّجْعة في التي تحيض، وكانوا قد عرفوا عدّة ذوات الأقراء، عرّفهم في هـذه السورة عدّة التي لا ترى الدم • وقال أبو عثمان عمر بن سالم : لما نزلت عدّة النساء في سورة « البقرة » في المطلقة والمُتوفَّق عنها زوجها قال أُبَى بن كعب : يا رسول الله ، إن ناسا يقولون قـد بقى من النساء من لم يُذكر فيهن شيء : الصغار والكبار وذوات الجمل ؛ فنزلت «واللَّائِي يَئْسُنَ» من النساء من لم يُذكر فيهن شيء : الصغار والكبار وذوات الجمل ؛ فنزلت «واللَّائَة قُرُوء» الآية ، وقال مقاتل : لما ذكر قوله تعالى : « والمُطَلّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بأَنْفُسِهِنّ ثَلَائَةَ قُرُوء» قال خَلّاد بن النعان : يارسول الله ، فما عدّة التي لم تَحض، وعدّة التي انقطع حَيْضُها ، وعدّة قال خَلاد بن النعان : يارسول الله ، فما عدّة التي لم تَحض ، وعدّة التي انقطع حَيْضُها ، وعدّة قال خَلاد بن النعان : يارسول الله ، فما عدّة التي لم تَحض ، وعدّة التي انقطع حَيْضُها ، وعدّة قال خَلاد بن النعان : يارسول الله ، فما عدّة التي لم تَحض ، وعدّة التي انقطع حَيْضُها ، وعدّة قال خَلاد بن النعان : يارسول الله ، فما عدّة التي لم تَحض ، وعدّة التي انقطع حَيْضُها ، وعدّة عدّة التي المؤون الله عليه عنه عدّة التي الم تُحسِن ، وعدّة التي القطع حَيْضُها ، وعدّة التي المؤون الله ، في الله ، في المؤون المؤون الله ، في المؤون الله ، في المؤون الله ، في المؤون ال

<sup>(</sup>١) آية ١١ سورة النغابن . ﴿ (٢) آية ٣ سورة الطلاق . ﴿ ٣) آية ١٧ سورة النغابن .

<sup>(</sup>٤) آية ١٠١ سورة آل عمران ٠ (٥) آية ١٨٦ سورة البقرة ٠ (٦) آية ٢٢٨ سورة البقرة ٠

الحُبْلَى؟ فنزات «وَاللائى يَئْسُن مِن الْجَيْضِ مِنْ نِسائكم » يعنى قَعدن عن المحيض ، وقيل ا إن معاذ بن جَبل سأل عن عدّة الكبيرة التي يئست ؛ فنزلت الآية ، والله أعلم ، وقال مجاهد: الآية واردة في المستحاضة لا تدرى دَمَ حَيْض هو أو دم عِلة ،

الثانيــة ـ قوله تعالى : ﴿إِنِ ٱرْبَهُمْ ﴾ أى شككم وقيل ، تَيقّتم ، وهو من الأضداد ؛ يكون شكا ويقيناً كالظن ، واختيار الطبرى أن يكون المعنى : إن شككتم فلم تدروا ما الحكم فيهن ، وقال الزجاج : إن ارتبتم في حيضها وقد ٱنقطع عنها الحيض وكانت ممن يحيض مثلها ، القشيرى " : وفي هذا نظر ؛ لأنا إذا شككنا هل بلغت سنّ الياس لم نقل عدتها ثلاثة أشهر ، والمعتبر في سن الياس في قول أقصى عادة آمرأة في العالم ، وفي قول غالب نساء عشيرة المرأة ، وقال مجاهد : قوله «إن آرتبتم أن الدم الذي يظهر منها من أجل كبر أو من الحيض فالعدة هذه ، وقيل : المعنى إن آرتبتم أن الدم الذي يظهر منها من أجل كبر أو من الحيض المعهود أو من الاستحاضة فالعدة ثلاثة أشهر ، وقال عكمة وقتادة : من الربية المرأة المستحاضة التي لا يستقيم لها الحيض ؛ تحيض في أقل الشهر مراراً وفي الأشهر مرة ، وقيل : المستحاضة التي لا يستقيم لها الحيض ؛ تحيض في أقل الشهر مراراً وفي الأشهر مرة ، وقيل : إنه متصل بأول السورة ، والمعنى : لا تخرجوهن من بيوتهن إن آرتبتم في آنقضاء العدة ، وهو أصم ما قيل فيه .

الثالثية \_ المرتابة في عدّتها لاتنكح حتى تستبرئ نفسها من ريبتها، ولا تخرج من العدة إلا بارتفاع الريبة ، وقد قيل في المرتابة التي ترفعها حيضتها وهي لا تدرى ما ترفعها : إنها تنتظر سنة من يوم طلقها زوجها؛ منها تسعة أشهر استبراء، وثلاثة عدّة ، فإن طلقها فاضت حيضة أو حيضتين ثم ارتفع عنها بغير يأس منها انتظرت تسعة أشهر، ثم ثلاثة من يوم طهرت من حيضتها ثم حلّت للا زواج ، وهذا قاله الشافعي بالعراق ، فعلي قياس هذا القول تقيم الحرة المُدتوقي عنها زوجها المستبرأة بعد التسعة أشهر أر بعة أشهر وعشراً ، والأمّة شهر ين وخمس ليال بعد التسعة الأشهر ، وروى عن الشافعي أيضا أن أقراءها على ما كانت حتى تبلغ سن اليائسات ، وهو قول النَّخَعي والثّوري وغيرهما ، وحكاه أبو عبيد عن أهل العراق ، فإن كانت المرأة شابة وهي :

المسألة الرابع ــــة ـــ اسْتُؤْنِيَ بها هل هي حامل أم لا؛ فان استبان حملها فإن أجَلها وَضْعُه و و إن لم يَسْتَين فقال مالك : عِدّة التي ارتفع حيضها وهي شابّة سَنةٌ و به قال أحمد وإسحاق وروووه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيره و أهل العراق يَرَوْن أن عدتها ثلاثُ حِيض بعد ما كانت حاضت مرة واحدة في عمرها ، و إن مكثت عشرين سنة ، إلا أن تبلغ من الكبر مبلغاً تياس فيه من الحيض فتكون عدتها بعد الإياس ثلاثة أشهر و قال الثعلبي : وهذا الأصح من مذهب الشافعي وعليه جمهور العلماء و وروى ذلك عن ابن مسعود وأصحابه ، قال الكيا : وهو الحق ؛ لأن الله تعالى جعل عدة الآيسة ثلاثة أشهر ؛ والمرتابة ليست آيسة .

الحامسة وأتما من تأخّر حَيْضها لمرض؛ فقال مالك وابن القاسم وعبدالله بن أَصْبَغ : تعتد تسعة أشهر ثم ثلاثة ، وقال أشهب : هي كالمرضع بعد الفطام بالحيض أو بالسّنة ، وقد طلّق حَبّان بن مُنْقِذ آمر أته وهي تُرْضع ؛ فمكثت سنة لاتحيض لأجل الرضاع ، ثم مرِض حَبّان خفاف أن ترثه نفاصمها إلى عثمان وعنده على وزيد، فقالا : نرى أن تَرِثه ؟ لأنها ليست من القواعد ولا من الصغار ؛ فمات حَبّان فورثته واعتدت عِدّة الوفاة ..

السادســـة ـــ ولو تأخر الحيض لغير مرض ولا رضاع فإنها تنتظر سَنة لا حَيْض فيها ؛ تسعة أشهر ثم ثلاثة إعلى ما ذكر ناه ، فتحل ما لم تَرْتَب بَحَدْل؛ فإن آرتابت بحمل أقامت أربعة أعوام، أو خمسة، أو سبعة؛ على اختلاف الروايات عن علمائنا ، ومشهورها خمسة أعوام ؛ فإن تجاوزتها حَلَّت، وقال أشهب : لا تحلّ أبدا حتى تنقطع عنها الرِّيبة ، قال ابن العربي ، فإن تجاوزتها حَلَّت، وقال أشهب : لا تحلّ أبدا حتى تنقطع عنها الرِّيبة ، قال ابن العربي ، وهو الصحيح؛ لأنه إذا جاز أن يبقى الولد في بطنها خمســة أعوام جاز أن يبقى عشرة وأكثر من ذلك ، وقد رُوى عن مالك مثله ،

السابعــة ــوأما التي جُهل حيضها بالاستحاضة ففيها ثلاثة أقوال : قال ابن المسيب : تعتــد سَنة ، وهو قول الليث ، قال الليث : مِدّة المطلّقة وعدّة المتوفّى عنها زوجها إذا كانت مستحاضة سَنةً ، وهو مشهور قول علمائنا ؛ سـواء علمت دم حيضها من دم استحاضتها ،

ومّيزَت ذلك أولم تميّزه ، عدّتها فى ذلك كله عند مالك فى تحصيل مذهبه سَنة ، منها تسعة أشهر استبراء وثلاثة عدّة ، وقال الشافعي فى أحد أقواله : عدّتها ثلاثة أشهر ، وهو قول جماعة من التابعين والمتأخرين من القرويين ، ابن العربي ; وهو الصحيح عندى ، وقال أبوعمر : المستحاضة إذا كان دمها ينفصل فعلمت إقبال حيضتها أو إدبارها اعتدّت ثلاثة أروء ، وهذا أصح فى النظر ، وأثبت فى القياس والأثر ،

قوله تعالى ؛ ﴿ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْن ﴾ \_ يعنى الصغيرة \_ فعدّتهن ثلاثة أشهر ؛ فأضمر الخبر. و إنماكانت عدّتها بالأشهر لعدم الأقراء فيها عادة ، والأحكام إنما أجراها الله تعالى على العادات ؛ فهى تعتد بالأشهر ، فإذا رأت الدم فى زمن احتماله عند النساء انتقلت إلى الدم لوجود الأصل ، و إذا وجد الأصل لم يبق للبدل حكم ؛ كما أن المُسِنّة إذا اعتدّت بالدم شم ارتفع عادت إلى الأشهر ، وهذا إجماع ،

قوله تعالى : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ فيه مسألتان ،

الأولى – قوله تعالى : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَمْمَالِ أَجَلُهُنّ ﴾ وَضْعُ الحمل ، و إن كان ظاهرا في المطلّقة لأنه عليها عُطف و إليها رجع عقب الكلام ؛ فإنه في المتوفّى عنها زوجها كذلك ؛ لعموم الآية وحديث سُبَيْعة ، وقد مضى في « البقرة » القول فيه مستوفى ،

الثانيــة ــ إذا وضعت المرأة ما وضعت من عَلَقة أومُضْغَة حَلَّت . وقال الشافعيّ وأبو حنيفة : لا تحلّ إلا بما يكون ولدًا . وقــد مضى القول فيه فى سورة « البقرة » وسورة « الرعد » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴾ قال الضحاك : أى من يَتَقَه في طلاق السَّنة يجعل له من أمره يُسْرًا في الرَّجْعة . مُقاتل : ومن يَتَق الله في اجتناب معاصيه يحمل له من أمره يُسْرًا في توفيقه للطاعة . ﴿ ذَلَكَ أَمْرُ اللّهِ ﴾ أى الذي ذُكر من الأحكام

<sup>(</sup>۱) داجع ج٣ص ١٧٤

أَمْرُ الله أنزله إليكم و بَيّنه لكم . ﴿ وَمَنْ يَتِّقِ اللّهَ ﴾ أى يعمل بطاعته . ﴿ يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيْئَآتِهِ ﴾ من الصلاة إلى الصلاة، ومن الجمعة إلى الجمعة . ﴿ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ﴾ أى فى الآخرة .

قوله تعالى : أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنتُم مِّن وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَآرُوهُنَّ لِيَهُمِنَّ لِيَهُمِنَّ وَلِا تُضَآرُوهُنَّ لِيَهُمِنَّ وَلِمْ يَضَعْنَ لِيَهُمِنَّ وَإِن كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَ نَفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ لِيَهُمُونِ عَلَيْهِنَّ وَإِن كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَ نَفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ لَكُمْ وَإِن كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَ نَفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَىٰ يَضَعْنَ لَكُمْ فَعَا تُوهُنَّ أُجُورُهُنَّ وَأَتَّكُم بِمَعْرُوفِ مِنْ وَإِن تَعَاسَرُتُمْ فَسَتَرْضِعُ لَهُ وَأَنْحَىٰ فَيْ وَإِن تَعَاسَرُتُمْ فَسَتَرْضِعُ لَهُ وَأَنْحَىٰ فَيْ وَإِن تَعَاسَرُتُمْ فَسَتَرْضِعُ لَهُ وَأَنْحَىٰ فَيْ

فيه أربع مسائل ۽

الأولى — قوله تمالى: ﴿ أَسْكِنُوهُنّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ ﴾ قال أشهب عن مالك : يخرج عنها إذا طلقها و يتركها في المنزل؛ لقوله تعالى « أسكِنُوهُنّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ » ما قال أسكِنُوهُن مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ » ما قال أسكِنُوهُن مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ » الماللة الله تعالى «أسكِنُوهُن مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ » يعين المطلقة ت اللاتي بِن من أزواجهن فلا رَجْهَة لهم عليهن وليست حاملا؛ فلها السُّكني ولا نفقة لها ولا كسوة؛ لأنها بائن منه، لا يتوارثان ولا رجعة له عليها و إن كانت حاملا فلها النفقة والكسوة والمسكن حتى تنقضي عِدتها ، فأما من لم تَهِنْ منهن فإنهن نساؤهم يتوارثون ، ولا يخرجن إلا أن يأذن لهن أزواجهن ما كُنّ في عدتهن، ولم يؤمروا بالسكني لهن لأن ذلك لازم لأزواجهن مع نفقتهن وكسوتهن ؛ حوامل كن أو غير حوامل ، وإنما أمر الله بالسكني والنفقة . قال للدى بِن من أزواجهن السكني والنفقة . قال للدى قد بِن من أزواجهن السكني والنفقة . قال ابن العربي : و بَسْطُ ذلك وتحقيقُه أن الله سبحانه لما ذكر السكني أطلقها لكل مطلقة ، ابن العربي : و بَسْطُ ذلك وتحقيقُه أن الله سبحانه لما ذكر السكني أطلقها لكل مطلقة ، فلما ذكر النفقة قيدها بالحمل ؛ فدل على أن المطلقة البائن لا نفقة لها . وهي مسألة عظيمة فلما ذكر النفقة قيدها من القرآن .

قلت ، اختلف العلماء في المطلَّقة ثلاثًا على ثلاثة أقوال؛ فمذهب مالك والشافعي أن لها السكني ولا نفقة لها . ومذهب أبي حنيفة وأصحابه أن لها السكني والنفقة . ومذهب أحمد وإسماق وأبي ثور أن لا نفقة لها ولا سكني ؛ على حديث فاطمة بنت قيس ، قالت : دخلت إلى رسول الله صلى الله عليــه وسلم ومعى أخو زَوْجى فقلت : إن زوجى طلَّقني و إن هذا يزعهم أن ليس لى سكني ولا نفقة " قال " و بل لك السُّكْنَي ولك النفقة ". قال: إن زوجها طلقها ثلاثا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وه إنما السكني والنفقة على من له عليها الرجعة ". فلما قدمتُ الكوفة طلبني الأسود بن يزيد ليسألني عن ذلك، وإن أصحاب عبد الله يقولون 1 إن لها السكني والنفقة ، خرّجه الدارقطني . ولفظ مسلم عنها : أنه طلقها زوجها في عهد النبيّ صلى الله عليه وسسلم ، وكان أنفق عليها نفقةَ دُون ؛ فلمـــا رأت ذلك قالت : والله لأُعْلِمَنْ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإن كان لى نفقة أخذت الذي يُصلحني وإن لم تكن لى نفقة لم آخذ شيءًا. قالت: فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ولا نفقـة لك ولا شُكنى . وذكر الدّارَقُطني عن الأسْـوَد قال : قال عمر لما بلغه قول فاطمة بنت قيس: لا نجيز في المسلمين قول امرأة. وكان يجعل للطلَّقة ثلاثا السكني والنفقة. وعن الشعبي قال: لَقيَني الأُسُود بن يزيد فقال 1 ياشَغي"، اتَّق الله وآرجع عن حديث فاطمة بنت قيس ؛ فإن عمر كان يجعل لهـــا السكني والنفقة . قلت : لا أرجع عن شيء حدّثتني [ بُه ] فاطمة بنت قيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قلت ، ما أحسن هذا ، وقد قال قتادة وآبن أبى لَيْلَى ؛ لا سكنى إلا للرجمية ؛ لقوله تعالى : «لا تَدْرِى لَعَلَ اللهَ يُحدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا»، وقوله تعالى : «أَسْكِنُوهُنّ» راجع إلى ما قبله ، وهى المطلقة الرجعية ، والله أعلم ، ولأن السكنى تابعة للنفقة وجارية جمواها ؛ فلما لم تجب للبُتُوتَة نفقة لم يجب لها سكنى ، وحجة أبى حنيفة أن للبتوتة النفقة قولُه تعالى ؛ «وَلَا تُضَارُّوهُنّ لِتُضَيّقُوا عَلَيْمِنْ» وترك النفقة من أكبر الأضرار ، وفي إنكار عمر على فاطمة «وَلَا تُضَارُّوهُنّ لِتُضَيّقُوا عَلَيْمِنْ» وترك النفقة من أكبر الأضرار ، وفي إنكار عمر على فاطمة

<sup>(</sup>١) زيادة عن سنن الدارقطني .

قولها مايبين هذا، ولأنها معتدة تستحق السكنى عن طلاق فكانت لها النفقة كالرجعية، ولأنها محبوسة عليه لحقه فاستحقت النفقة كالزوجة، ودليل مالك قوله تعالى: «و إِنْ كُنّ أُولاَتِ حَمْلِ» الآية ، على ما تقدم بيانه ، وقد قيل : إن الله تعالى ذكر المطلقة الرجعية وأحكامها أوّل الآية إلى قوله : « ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » ثم ذكر بعد ذلك حُكمًا يعم المطلقات كلّهن من تعديد الأشهر وغير ذلك، وهو عام في كل مطلقة ، فرجع ما بعد ذلك من الأحكام إلى كل مطلقة ،

الثانيــة - قوله تعـالى : ( مِنْ وُجِدَكُمْ ) أى من سَعتكم ؛ يقال وَجَدْتُ فى المــال أَجِد وُجْدًا [ ووَجْدًا ووِجْدًا ] وجِدَةً، والوِجْد : الغنى والمقدرة ، وقراءة العامة بضم الواو ، وقرأ الأعرج والزهرى" بفتحها ، ويعقوب بكسرها ، وكلها لغات فيها .

الثالثـــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُضَارُوهُنّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنّ ﴾ قال مجاهد : في المسكن. مُقاتل : في النفقة ؛ وهو قول أبي حنيفة . وعن أبي الضحى : هو أن يطلقها فإذا بتي يومان من عدّتها راجعها ثم طلقها .

الرابع ـــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنفُقُوا عَلَيْنِ حَتَى يَضَعْنَ حَمْلَهُنّ ﴾ لا خلاف بين العلماء في وجوب النفقة والسكنى للحامل المطلقة ثلاثا أو أقل منهن حتى تضع حملها • فأما الحامل المُتَوَقَّ عنها زوجها فقال على وآبن عمر وآبن مسعود وشُرَيح والنَّخَيى والشَّغيي وحَمّاد وآبن أبي لَيْسَلَى وسُفيان والضّحاك ، يُنفق عليها من جميع المال حتى تضع وقال آبن عباس وآبن الزبير وجابر بن عبد الله ومالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم : لا ينفق عليها إلا من نصيبها ، وقد مضى في « البقرة » بيانه .

قوله تمالى : ﴿ فَإِنْ أَرْضَمُنَ لَكُمْ ﴾ فيه أربع مسائل ،

الأولى – قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ ﴾ – يعنى المطلقات – أولادَكم منهنّ فعلى الآباء أن يعطوهنّ أجرة إرضاعهنّ ، وللرجل أن يستأجر أمرأته للرضاع كما يستأجر أجنبيّة ،

<sup>(</sup>۱) الواو مثلثة · (۲) في نسخة من الأصل : « وأصحابه » · (٣) راجع جـ ٣ ص ١٨٥

ولا يجوز عند أبى حنيفة وأصحابه الاستئجار إذاكان الولدمنهنّ ما لم يَبِنّ . و يجوز عند الشافعيّ. (١) وتقدّم القول في الرضاع في • البقرة » و « النساء » مستوفّ و ينّه الحمد •

الثانيــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَأَيَّمُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفِ ﴾ هو خطاب للأزواج والزوجات ؟ أى ولْيَقْبَلَ بعضكم من بعض ما أمره به من المعروف الجميل ، والجميل منها إرضاع الولد من غير أجرة ، والجميل منه توفير الأجرة عليها للإرضاع ، وقيل : المتمروا في رضاع الولد فيما بينكم بمعروف حتى لا يلحق الولد إضرار ، وقيل ، هو الكسوة والدَّثار ، وقيل : معناه لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده ،

الثالثــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَاسَرُتُمْ ﴾ أى فى أجرة الرضاع فأبَى الزوج أن يعطى الأمّ رضاعها وأبت الأمّ أن ترضعه فليس له إكراهها ؛ وليستأجر مرضعة غير أمّه • وقيل : معناه و إن تضايقتم وتشاكستم فليسترضع لولده غيرها ؛ وهو خبر فى معنى الأمر • وقال الضحاك : إن أبت الأمّ أن تُرضع استأجر لولده أخرى ، فإن لم يقبل أجبرت أمّه على الرضاع بالأجر ، وقد اختلف العلماء فيمن يجب عليه رضاع الولد على ثلاثة أقوال : قال علماؤنا : وضاع الولد على الأثب رضاعه يومئذ وضاع الولد على الأب رضاعه يومئذ فى ماله ، الثانى ــ قال أبو حنيفة : لا يجب على الأمّ بحال ، الثالث ــ يجب عليها فى كل حال ،

الرابعـــة \_ فإن طلّقها فــلا يلزمها رضاعه إلا أن يكون غير قابل ثَدَى غيرهــا فيلزمها حينئذ الإرضاع . فإن اختلفا في الأجر فإن دعت إلى أجر مثلها والمتنع الأب إلا تَرَبُّقاً فالأمّ أولى بأجر المثل إذا لم يجد الأب متبرعا . وإن دعا الأب إلى أجر المثل وامتنعت الأتم لتطلب شططًا فالأب أوْلَى به . فإن أعسر الأب بأجرتها أخذت جبرا برضاع ولدها .

<sup>(</sup>۱) راجع ج٣ص ١٦٠ وجه ص ١٠٨

قوله تعالى : لِيُنفِقُ ذُو سَعَةً مِّن سَعَتِهُ وَمَن قُدرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَ فَلْيُنفِقُ مِمَّا ءَا تَنهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا ءَا تَلهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرِ يُسْرًا ﴿ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعمالى : ﴿ لِيُنفُق ﴾ أى لينفق الزوج على زوجته وعلى ولده الصغير على قدر وُسعه حتى يوسّع عليهما إذا كان مُوسّعًا عليه . ومن كان فقيرا فعلى قدر ذلك . فتقدّر النفقة بحسب الحالة من المنفق والحاجة من المنفّق عليــه بالاجتهاد على مجرى العادة ؛ فينظر المفتى إلى قدر حاجة المنفَّق عليه ثم ينظر إلى حالة المنفق، فإن احتملت الحالة أمضاها عليه، فإن اقتصرت حالته على حاجة المنفق عليه ردّها إلى قدر احتماله ، وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه وأصحابه : النفقة مقدّرة محدّدة ، ولا اجتهاد لحاكم ولا لمُفت فيها . وتقديرها هـو بحال الزوج وحده من يُشره وعُشره ، ولا يعتبر بحالها وكفايتها . قالوا : فيجب لابنــة الخليفة ما يجب لابنة الحارس . فإن كان الزوج مُوسرًا لزمه مُدّان ، و إن كان متوسَّطًا فُمُّذُّ ونصف، و إن كان معسرا فُحَد . واستدلُّوا بقوله تعالى: « لَيُنْفُقُ ذُو سَعَة منْ سَعَته » الآية. فحمل الاعتبار بالزوج في اليُسْر والعُسْر دونها ؛ ولأن الاعتبار بكفايتها لا سـبيل إلى علمه للحاكم ولا لغيره ؛ فيؤدّى إلى الخصومة؛ لأن الزوج يدّعي أنها تلتمس فوق كفايتها ، وهي تزعم أن الذي تطلب تطلبه قدر كفايتها - فجعلناها مقدّرة قطعا للخصومة . والأصل في هــذا عندهم قوله تعالى : « لِيُنفُق ذُو سَعَة مِنْ سَعَتِه » — كما ذكرنا — ، وقولُه : « عَلَى الْمُوسِمِ قَدَّرُهُ وَعَلَى لَلْمُقْتَرَ قَدَّرُهُ » . والجواب أن هـذه الآية لا تعطى أكثر من فرق بين نفقة الغنى والفقير، وأنها تختلف بُعُسْر الزوج و يُسْره . وهـــذا مُسَلَّم . فأمَّا إنه لا اعتبار بحال الزوجة على وجهه فليس فيه ، وقد قال الله تعالى : « وَعَلَى المَـوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكَسُوتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفُ»

وذلك يقتضي تعلُّق المعـروف في حقهما ؛ لأنه لم يخص في ذلك واحدا منهما . وليس من

<sup>(</sup>١) آية ٢٣٣ سورة البقرة .

المعروف أن يكون كفاية الغنية مثل نفقة الفقيرة ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهند : وو خُذِى ما يكفيك وولدك بالمعروف " ، فأحالها على الكفاية حين علم السَّعة من حال أبى سفيان الواجب عليه بطلبها ، ولم يقل لها لا اعتبار بكفايتك وأن الواجب لك شيء مقدّر ، بل ردّها إلى ما يعلمه من قدر كفايتها ولم يعلقه بمقدار معلوم ، ثم ما ذكروه من التحديد يحتاج الى توقيف ؛ والآية لا تقتضيه .

الثانيسة - رُوى أن عمر رضى الله عنه فرض المنفوس مائة درهم ، وفرض له عثمان خمسين درهما ، ابن العربي : « واحتمل أن يكون هذا الاختلاف بحسب اختلاف السنين أو بحسب حال القدر في التسعير لئن القوت والملبس، وقد روى محمد بن هلال المُزَني قال : حدثني أبي وجد تني أنها كانت ترد على عثمان ففقدها فقال لأهله : مالى لا أرى فلانة ؟ فقالت امرأته : يا أمير المؤمنين ، ولدت الليلة ؛ فبعث إليها بخسين درهما وشُقيقة سلبلانية ، ثم قال : هذا عطاء ابنك وهذه كسوته ، فإذا مرت له سنة رفعناه إلى مائة ، وقد أنّي على من ردى الله عنه بمنبوذ ففرض له مائة ، قال ابن العربي : «هذا الفرض قبل الفطام مما اختلف فيه العلماء ؛ فنهم من رآه مستحبًا لأنه داخل في حكم الآية ، ومنهم من رآه واجبًا لما تجدّد من حاجته وعرض من مُؤنته ؛ وبه أقول ، ولكن يختلف قدره بحاله عند الولادة وبحاله مند الفطام ، وقد روى سفيان بن وهب أن عمر أخذ المُدّ بيسد والقسط بيسد فقال : إنى فرضت لكل نفس مسلمة في كل شهر مُدّى حِنْطة وقسْطَى خَلَّ وقسْطَى زيت ، زاد غيره : وقال إنا قد أجرينا لكم أعطياتكم وأرزافكم في كل شهر ، فن انتقصها فعل الله به كذا وكذا ؛ فدما عليه ، قال أبو الدَّرداء : كم سُنة راشدة مَهدية قد سَنها عمر رضى الله عنه في أمة عهد فدما عليه وسلم ! والمُدّ والقسط كيلان شاميّان في الطعام والإدام ؛ وقد دُرسًا بعوف آخر.

<sup>(</sup>۱) الشقيقة ، تصغير شقة ، وهي جنس من الثياب ، وقيسل هي نصف ثوب ، والسنبلاني ( من الثياب ) : السابغ الطويل الذي قد أسبل ، وسنبل ثوبه : إذا أسبله وجره من خلفه أو أمامه ،

 <sup>(</sup>٢) المنبوذ : اللقيط ؛ وسمى اللقيط منبوذا لأن أمه رمته على الطريق - (٣) فى ابن العرب : «أجزنا » √

فأما المُدّ فدُرِس إلى الكَيْلَجَة. وأما القِسط فدُرِس إلى الكيل، ولكن التقدير فيه عندنا رُبعان في الطعام وثُمنان في الإدام وأما الكسوة فبقدر العادة قميصٌ وسراو يل وجُبّة في الشتاء وكساء وإزار وحصير وهذا الأصل، ويتزيد بحسب الأحوال والعادة » .

الثالثــة ــ هذه الآية أصـل في وجوب النفقـة للولد على الوالد دون الأم ؛ خلافا لمحمد بن المؤاز يقول : إنها على الأبوين على قدر الميراث ، ابن العربي : ولعــل محمدا أراد أنها على الأب ، وفي البخاري عن النبي صـلى الله عليه وسـلم : و تقول لك المرأة أنفق على ويقول لك ولدك أنفق على واستعملني ويقول لك ولدك أنفق على الى من تَكِلِني عن فقد تعاضد القرآن والسنة وتواردا في شرعة واحدة ،

الرابعـــة ــ قوله تعــالى : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللّهُ نَفْسًا إِلّا مَا آتَاهَا ﴾ أى لا يكلف الفقــير مثــل ما يكلف الغنى" . ﴿ سَــيجْعَلُ اللّهُ بَعْــدَ عُسِر يُسْرًا ﴾ أى بعــد الضيق غِنَى ، وبعــد الشدّة سَعَة .

قوله تعالى : وَكَأْيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَنَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّكَ وَرَسُلِهِ عَنَا اللهِ عَدَابًا أَنْكُرًا فِي فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَلَقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا فِي أَعَدَّ اللهُ لَمُنْم عَذَابًا شَدِيدًا فَا تَمْرُهَا وَكَانَ عَلَقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا فِي أَعَدَّ اللهُ لَمْنُم عَذَابًا شَدِيدًا فَا تَقْهُ وَا اللهَ يَنْأُولِي الْأَنْبَابِ اللّذِينَ المَنْوَا قَدْ أَنزَلَ اللهُ إِلَيْكُم فَا تَقْهُ وَا الله يَنْأُولِي الْأَنْبُابِ اللّذِينَ اللهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الّذِينَ وَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلْحَاتِ مِنَ الظَّلْكَاتِ إِلَى اللّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُحْرِجَ الّذِينَ وَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلْحَاتِ مِنَ الظَّلْكَاتِ إِلَى اللّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُحْرِجَ اللّهِ مِنْ اللّهُ وَمُن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْدِي مِن تَعْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِدِينَ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْدِي مِن تَعْتِهَا اللّهُ اللّهُ لَهُ وَيْقًا فِي اللّهِ فَيْهَا أَيْدُا لَكُولُ اللّهُ لَهُ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْدِي مِن تَعْتِهَا اللّهُ اللّهُ لَهُ وَيْقًا فِي اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللهُ الللهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ الللللّهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللللللهُ الللهُ اللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللللللّهُ

قوله تمالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ لما ذَكر الأحكام ذَكر وحدّر مخالفة الأمر ، وَذَكَرُ عُتُوَ قُومٍ وَحَلُولَ العذابِ بِهِـم . وقد مضى القول في «كأين » في «آل عمـران » والحمد لله . ﴿ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبُّهَا ﴾ أى عَصَت؛ يعني القرية والمراد أهلها . ﴿ فَاسْبُنَاهَا حَسَابًا شَديدًا ﴾ أي جازيناها بالعداب في الدنيا . ﴿ وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكُوًّا ﴾ في الآخرة . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ فعذَّبناها عذابًا نُـكُزًّا في الدنيا بالجوع والقَحْط والسيف والخَسْف والمَسْمَع وسائر المصائب ، وحاسبناها في الآخرة حسابًا شديداً . والنُّــكُر : المنكر . وَقُرِئُ مُخَفَّقًا وَمُثَقَّـاً ﴾ وقد مضى في سورة « الكهف » . ﴿ فَذَاقَتْ وَ بَالَ أَمْرِهَا ﴾ أي علقبة كفرها . ﴿ وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ﴾ أي هلا كًا في الدنيا بما ذكرنا، والآخرة بجهنم. وجىء بلفظ المــاضي كـقوله تعالى « وَنَادَى أَضْحَابُ الجَـنَّة أَضْعَابَ النار » ويُحو ذلك ؛ لأن المنتظر من وعد الله ووعيده مليًّ في الحقيقة ؛ وما هو كائن فكأن قَد . ﴿ أَعَدُّ اللَّهُ لَمُمْ عَذَابًا شَــديَّدًا ﴾ بين ذلك الْحُسْر وأنه عذاب جهنم في الآخرة . ﴿ فَا تَّقُوا اللَّهَ يَا أُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ أى العقول . ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بدل من • أولى الألباب » أو نعت لهم؛ أى يا أولى الألباب معاصيه . وقد تقــدم . ﴿ رَسُولًا ﴾ قال الزجاج : إنزال الذكر دليل على إضمار أرسل ؛ أى أنزل إليكم قرآنا وأرسل رسولا . وقيل : إن المعنى قد أنزل الله اليكم صاحب ذكر رسولا؟ فـ « ـرسولا » نعت للذكر على تقدير حذف المضاف . وقيل : إن رسولا معمول للذكر لأنه مصدر ؛ والتقدير : قد أنزل الله إليكم أن ذكر رسولا ﴿ وَ يَكُونَ ذَكُرُهُ الرَّسُولُ قُولُهُ : « عُجْدُ رَسُولُ الله » . ويجوز أن يكون « رسولا » بدلا من ذكر ؛ على أن يكون « رسولا » بمعنى رسالة ، أو على أن يكون على بايه و يكون محسولًا على المعنى ؛ كأنه قال : قد أظهر الله لكم ذكرا رسولا؛ فيكون من باب بدل الشيء من الشيء وهو هو. و يجوز أن ينتصب «رسولا» على الإغراء كأنه قال : اتبعوا رسولا . وقيل : الذكر هنا الشرف ؛ نحو قوله تعالى : « لَقَدْ (۱) راجع جـ ٤ ص ٢٢٨ (٢) يلاحظ أن الذي مضي هو في سورة « القمر » لا في سورة الكهف . راجع جـ ١٧ ص ١٢٩ (٣) آية ٤٤ سوية الأعراف.

أَنْرَلَنْ اللّهُ مُكَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ »، وقوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَذَكْرُلّكَ وَلِقَوْمِكَ »؛ ثم بين هذا الشرف فقال : « رسولا » ، والأكثر على أن المراد بالرسول هنا عبد صلى الله عليه وسلم ، وقال الكلبي : هو جبريل؛ فيكونان جميعا منزلين ، ﴿ يَتْلُوعَلَيْكُمْ آياتِ الله ﴾ نعت لرسول، وقال الكلبي : هو جبريل؛ فيكونان جميعا منزلين ، ﴿ يَتْلُوعَلَيْكُمْ آياتِ الله ، وقرأ ابن عام و « آيات الله » القرآن ، ﴿ مُبَيّنَاتٍ ﴾ قراءة العامة بفتح الياء ، أى بيّنها الله ، وقرأ ابن عام وحفص وحمزة والكسائى بكسرها ؛ أى يُبيّن لكم ما تحتاجون إليه من الأحكام ، والأولى قراءة ابن عباس واختيار أبى عبيه وأبى حاتم ؛ لقوله تعالى : « قَدْ بَيّنًا لَكُمُ الْآياتِ » ، قراءة ابن عباس واختيار أبى عبيه وأبى حاتم ؛ لقوله تعالى : « قَدْ بَيّنًا لَكُمُ الْآياتِ » ، ( إِلَى النّورِ ) الهُدَى والإيمان ، قال ابن عباس : نزلت في مؤمني أهل الكتاب ، وأضاف الإخراج إلى الرسول لأن الإيمان يحصل منه بطاعته ،

قوله تعالى ؛ ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ يَعْمَلْ صَالِحًا نُدْخِلْهُ جَنّاتِ تَجْرِى مِنْ تَحْيَهَا الْأَنْهَارُ ﴾ . قرأ نافع وابن عامر بالنون ، والباقون بالياء . ﴿ قَدْ أَحْسَنَ اللّهُ لَهُ رِزْقًا ﴾ أى وسّع الله له في الجنات .

قوله تعالى : اللهُ الذِّي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَ تَ وَمِنَ الْأَرْضِ مَثْلَهُنَّ يَتَازَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوَا أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا شِيْ

قوله تعالى : ﴿ اللّهُ الّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنّ ﴾ دلّ على كال قدرته وأنه يقدر على البعث والمحاسبة ، ولا خلاف في السموات أنها سبع بعضها فوق بعض ؛ دلّ على ذلك حديث الإسراء وغيره ، ثم قال : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَـهُنّ ﴾ يعنى سبعاً ، واختلف فيهنّ على ذلك حديث الإسراء وغيره ، ثم قال : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَـهُنّ ﴾ يعنى سبعاً ، واختلف فيهنّ على قولين : أحدهما — وهو قول الجمهور — أنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض ،

<sup>(</sup>١) آية ١٠ سورة الأنبياء . (٢) آية ٤٤ سورة الزغرف . (٣) راجع جـ ١٠ ص ٢٠٥٠ .

بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السهاء والسهاء ، وفي كل أرض سكان من خلق الله . وقال الضحاك : « وَمِنَ الأرض مثلَـهُنّ » أي سبعًا من الأرضين ، ولكنها مطبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات . والأوّل أصم ﴾ لأن الأخبار دالة عليه في الترمذي والنسائيّ وغيرهما . وقد مضي ذلك مبيّناً في « البقرة » . وقد خرّج أبو نعيم قال : حدّثنا محمد آبن على بن حُبيش قال : حدَّثنا إسماعيل بن إسحاق السراج، ( ح ) وحدَّثنا أبو محدُّ بن حبان قال ، حدَّثنا عبد الله بن مجمد بن ناجية قال ، حدَّثنا سُويد بن سمعيد قال حدَّثنا حفص آبن ميسرة عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي مروان عن أبيمه أن كعبا حلف له بالذي فلق البحر لموسى أن صُهَيَّبًا حدَّثه أن عجدا صلى الله عليه وسلم لم يَرقرية يريد دخولها إلا قال حين يراها : وه اللَّهُمُّ رَبِّ السموات السبع وما أظْلَانَ ورَبِّ الأرَضِين السبع وما أقْلَانَ وربِّ الشياطين وما أَضْلَلْنَ وربّ الرياح وما أذْرَيْنَ إنا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشرما فيها = . قال أبو نعيم : هــذا حديث ثابت من حديث موسى بن عقبــة تفرّد به عن عطاء . روى عنه ابن أبى الزناد وغيرُه . وفي صحيح مســـلم عن سعيد بن زيد قال ؛ سمعت النبيّ صلى الله عليــه وسلم يقول ؛ وه من أخذ شِبْرًا من الأرض ظُلُمًّا فإنه يُطوِّقه يوم القيامة من سبع أرَضِين " . ومثله حديث عائشة ، وأبين منهما حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وولا يأخذ أحدُّ شَبًّا من الأرض بغير حَقَّه إلا طَوْقه الله إلى سبع أرضين يوم القيامة " . قال المـاوَرْدِي " : وعلى أنها سـببع أرضين بعضها فوق بعض تختص دعوةُ أهل الإسلام بأهل الأرض العليا، ولا تلزم من في غيرها من الأرضين و إن كان فيها من يعقل من خلق مميَّز . وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم الضموء منها قولان : أحدهم \_ أنهم يشاهـدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدّون الضياء منها - وهـذا قول من جعل الأرض مبسوطة ، والقول الثاني \_ أنهم لا يشاهدون السماء،

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٢٥٨ . (٢) جرت عادة المحدّثين أنه إذا كان للحديث إسنادان أو أكثر،

كتبوا عند الانتقال من إسناد إلى إسناد « ح » وهي حاء مهملة مفردة . ( راجع مقدّمة النووى على صحيح مسلم ) •

 <sup>(</sup>٣) فى بعض نسخ الأصل : « وحدّثنا محمد ... » .

وأن الله تعالى خلق لهم ضياء يستمدونه . وهـذا قول من جعـل الأرض كالكُرَّة . وفي الآية قول ثالث حكاه الكَلْيِّ عن أبي صالح عن آبن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ؛ اليس بعضها فوق بعض ، تَفَــرَق بينها البحار وتُظلُّ جميعَهم السماءُ . فعلى هـــذا إن لم يكن لأحد من أهدل الأرض وصول إلى أرض أخرى اختصت دعوة الإسلام بأهل هذه الأرض ، و إن كان لقوم منهم وصول إلى أرض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الإسسلام عند إمكان الوصول إليهم ؛ لأن فصل البحار إذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم حكمه، واحتمل ألا تلزمهم دعوة الإسلام لأنها لو لزمتهم لكان النص بها واردا، ولكان صلى الله عليه وسلم بها مأموراً . والله أعلم ما استأثر بعلمه، وصوابٍ ما اشتبه على خلقه . ثم قال : ﴿ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ قال مجاهد : يتنزل الأمر من السموات السبع إلى الأرضين السبع . وقال الحسن : بين كل سماءين أرضٌ وأمر . والأمر هنـــا الوَّحْيُ؛ في قول مُقاتل وغيره . وعليمه فيكون قوله « بينهن » إشارة إلى بين هـذه الأرض العليا التي هي أدناها و بين السهاء السابعة الله هي أعلاها . وقيل : الأمر القضاء والقدر . وهو قول الأكثرين . فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى ، « بينهنّ » إشارة إلى ما بين الأرض السَّفْلَى التي هي أقصاها و بين السماء السابعة التي هي أعلاها . وقيل : « يَتَنَزَّلُ الْأَمْنُ بَيْنَهُنَّ » بحياة بعض وموت بعض وغنَى قوم وفَقُر قوم . وقيل : هو ما يُدَّبَّر فيهنّ من عجيب تدبيره ؛ فينزل المطر ويُخرج النبات ويأتى بالليل والنهار، والصيف والشتاء، ويخـلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهيئاتها ؛ فينقلهم من حال إلى حال . قال ابن كَيْسان : وهــذا على مجال اللغــة وآتساعها ؛ كما يقال للوت : أمْرُ الله؛ وللريح والسحاب ونحوها . ﴿ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَديرٌ ﴾ يعني أن مَن قدر على هذا المُلْك العظيم فهو على ما بينهما من خلقه أقدر، ومن العفو والانتقام أمكن ؛ و إن استوى كل ذلك في مقدوره ومُكُنَّتُه . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ فلا يخوج شيء عن علمه وقدرته . ونصب « علمًا » على المصدر المؤكَّد ؛ لأن «أحاط» بمعنى علم . وقيل : بمعنى وأن الله أحاط إحاطةً علمًا .

<sup>(</sup>١) قوله : « ومكنته » يريد ☀ و إمكانه » ولم ترد في كنب اللفة .

## ســورة التّحريم مَدَنيّةً في قول الجميع • وهي اثنتا عشرة آية • وتسمى سورة « النّبِيّ »

اِسْمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمُورِدِ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَالِمُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَمُ عَلَى اللْعَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَمُ عَلَى اللْعَلَمُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَيْكُوا عَلَمُ عَلَمُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَمُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَمُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَمُ عَا

قوله تعالى : ﴿ يَا يَّمُ النَّهُ لَمْ مُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ فيه خمس مسائل :
الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا يَّمُ النّهِ عَلَم مُحَدِّمُ مَا أَحَلَّ اللّهُ لَكَ ﴾ ثبت في صحيح مُسلم عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يمكث عند زينب بنت بَحْش فيشرب عندها عَسَلاً ؛ قالت : فتواطأتُ أنا وحَفْصةُ أَنَ أَيْنَا مادخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقل : إنى أجد منك ربع مَغا فير ! أكلت مَغا فير ! ؟ فدخل على إحداهما فقالت له ذلك ، فقال : ووبل شربت عسلا عند زينب بنت بحش ولن أعود له ، فنزل «لمَ تُحرَّمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لَكَ — الى قوله — إِنْ لَشُوبًا » (لعالشة وحفصة ) \* « وإذْ أسرَّ النّبي لم لَك مَا أَحَلَّ الله عليه وسلم عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لى الله عليه وسلم عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لى المدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لى المدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لى المدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لى المدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لى المدخل على وهما عُكَةً من عسل ، فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة ، فقل : إذا دخل عليك فإنه سيدُول الله عليه وسلم منه شربة ، منك فقولى لك لا ، فقولى [له ] : ما هذه منك فقولى له : يارسول الله ، أكَات مَعَافيه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه الربح — فإنه من هذه الكلة والكلة والكلة

<sup>(14-11)</sup> 

سيقول لك سَقَتْنِي حَفْصَةُ شربةَ عسل . فقولى له : جَرَسَتْ نَعْلُهُ العُرْفُطَ . وسأقول ذلك له ، وقوليه أنت ياصفيّة . فلما دخل على سَوْدَةَ — قالت — : تقول سَوْدَةُ والله الذي لا إله إلا هو لقد كُدُتُ أن أبادئه بالذي قلت لي، و إنه لعلى الباب، فَرَقًا منك. فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله ، أكَلْتَ مَغَا فير ؟ قال : وولا ، قالت : فمــا هذه الربح ؟ قال ا و سَقَتْني حَفْصَةُ شَرْبَةً عسل " قالت : جَرَسَتْ نَعْلُهُ الْمُرْفُطَ ، فلما دخل على قلت له مثل ذلك . ثم دخل على صَـفيّة فقالت بمشل ذلك ، فلما دخل على حَفْصَـة قالت ، يارسول الله، ألا أسقيك منه . قال : وولاحاجة لي به " قالت ، تقول سَوْدَة سبحان الله ا [ والله ] لقد حَرَمناه ". قالت : قالت لها آسكتي . ففي هذه الرواية أن التي شرب عندها العسل حفصة . وفي الأولى زينب . وروى آبن أبي مُلَيِّكَة عن آبن عباس أنه شربه عند سودة . وقد قيل : إنما هي أمّ سلمة ؛ رواه أسباط عن السُّـدّي . وقاله عطاء بن أبي مسلم = آبن العربي: وهذا كله جهل أو تصوّر بغير علم. فقال باقي نسائه حَسَدًا وغَيْرَةً لمن شرب ذلك عندها : إنا لنجد منك ريح المغافير . والمغافير : بقلة أو صمغة متغيرة الرائحة ، فيها حلاوة . وإحدها مَغْفُور . وجَرَست : أكلت . والعُرْفُط ، نبت له ريح كريح الخمر . وكان عليه السلام يعجبه أن يوجد منه الريح الطبية أو يجدها، و يكر الريح الخبيثة لمناجاة المَلَك . فهذا قول . وقول آخر — أنه أراد بذلك المرأة التي وهبت نفسها للنبيّ صلى الله عليه وسلم فلم يقبلها لأجل أزواجه ؛ قاله ابن عباس وعكُّرمة - والمرأة أمَّ شريك - وقول ثالث - إن التي حرم مارية القبطية ، وكان قد أهداها له المُقَوْقس ملك الإسكندرية - قال ابن إسحاق : هي من كُورة أُنْصَنَا مَنَ بِلَدَ يَقَالَ لَهَ حَفْنَ فُواقِعُهَا فَي بِيت حَفْصَةً ، رَوَى الدَّارِقُطْنِيَ عَنِ ابن عباس عن عمر قال : دخل رســول الله صلى الله عليه وســلم بأتم ولده مارية في بيت حفصة ، فوجدته حفصة معهـا \_ وكانت حفصة غابت الى بيت أبيهـا \_ فقالت له : تُدخلها بيتي !

<sup>(</sup>۱) قولها « أن أبادئه » ، أى أبدؤه وأناديه وهو لدى الباب لم يدن منى بعسد بالكلام آلذى علمتنيه .
و « فرقا » أى خوفا من لومك . (۲) أى منعناه شربة عسل . (۳) أنصنا ( بالفتح ثم السكون وكسر الصاد المهملة والنون ، مقصور ) : مدينة من ثواحى الصعيد على شرق النيل .

ماصنعتَ بى هذا من بين نسائك إلا من هَوَانِى عليك ، فقال لها : ولا تَذْكُرِى هذا لعائشة فهى على حرام إن قَرُبْتُها " قالت حفصة : وكيف تحرّم عليك وهى جاريتك ؟ فحلف لها الا يَقْرَبها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ولا تذكريه لأحد " ، فذكرته لعائشة ، فآلى لا يدخل على نسائه شهرا ، فاعتزلهن تسمعا وعشرين ليلة ؛ فأنزل الله عن وجل « لم يَحَرِّمُ مَا أَحَلَ الله عن وجل « لم يَحَرِّمُ مَا أَحَلَ الله أَلَى » الآية .

الثانيــة ــ أصح هـذه الإقوال أولها ، وأضعفها أوسطها ، قال ابن العـربى : 
(رأما ضعفه في السـند فلعدم عدالة رواته ، وأما ضعفه في معناه فلائن ردّ النبي صلى الله عليه وسلم للوهوبة ليس تحريما لها ؛ لأن من ردّ ما وُهب له لم يَحْرُم عليه ، إنما حقيقة التحريم بعـد التحليل ، وأما من روى أنه حمّ مارية القبطية فهو أمشـل في السند وأقرب الى المعـنى ؛ لكنه لم يدوّن في الصحيح ، وروى مرسلا ، وقـد روى ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال : حرّم رسـول الله صلى الله عليه وسلم أمّ إبراهيم فقال : أنت على حرام والله لا آتينك " فأنزل الله عن وجل في ذلك « يَأيّها النّي لم يُحَرِّمُ مَا أَصَل الله لن الأنصار في شيء فآقشعر من ذلك وقال : ماكان النساء هكذا ! قالت : بلي ، وقد كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يراجعنه ، فأخذ ثوبه نفرج إلى حَقْصة فقال لها : أتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : نعم ، ولو أعلم أنك تكره ما فعلت ، فلما بلغ عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : نعم ، ولو أعلم أنك تكره ما فعلت ، فلما بلغ عمر أن وسول الله صلى الله عليه وسلم هر نساءه قال : رَغِمَ أَنفُ حفصة ، وإنما الصحيح أنه كان في العسل وأنه شربه عنسد ذينب ، ونظلت الآية في الجميع .
في العسل وأنه شربه وأسر ذلك ، ونؤلت الآية في الجميع .

الثالثـــة \_ قوله تعــالى : ﴿ لَمَ تُحَــرُمُ ﴾ إن كان النبيّ صلى الله عليــه وسلم حرم ولم يحلف فليس ذلك بيمين عندنا ، ولا يحرّم قول الرجل : «هذا على حرام »شيئا حاشا الزوجة ، وقال أبو حنيفة : إذا أطلق حمل على المأكول والمشروب دون الملبوس ، وكانت يميناً توجب

الرابعـــة ــ وآختلف العلمــاء في الرجل يقول لزوجته : « أنت على حرام » على ثمانية عشر قولا :

أحدها — لا شيء عليه ، و به قال الشعبي ومسروق وربيعة وأبو سلمة وأصبغ ، وهو عندهم كتحريم الماء والطعام؛ قال الله تعالى : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَ الله و قال تعالى : « وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ الله لكم » والزوجة من الطيبات ومما أحل الله ، وقال تعالى : « وَلَا تَقُولُوا لمِا تَصِفُ الله لكم به والمَحْدَبُ هَذَا حَلَلُ وَهَذَا حَرَّمُ \* ، وما لم يحترمه الله فليس لأحد أن يحترمه ، ولا أن يصير بتحريمه حراماً ، ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أحلّه الله هو على حرام ، وإنما امتنع من مارية ليمين تقدّمت منه وهو قوله : ووالله لا أقربها بعد اليوم " حرام ، وإنما امتنع من مارية ليمين تقدّمت منه وهو قوله : ووالله لا أقربها بعد اليوم " فقيل له : لم تحرّم ما أحل الله لك ؛ أي لم تمتنع منه بسبب اليمين " يعنى اقدم عليه وكفّر "

<sup>(</sup>۱) آية ۸۷ سوره المائدة . (۲) آية ۹ ه سورة يونس .

<sup>(</sup>٣) آية ٨٧ سورة المائدة . (٤) آية ١١٦ سورة النحل .

وثانيها – أنها يمين يكفرها ؛ قاله أبو بكر الصديق وعمر بن الحطاب وعبد الله بن مسعود وابن عباس وعائشة – رضى الله عنهم – والأوزاعى ؛ وهو مقتضى الآية ، قال سعيد بن جُبير عن ابن عباس ؛ إذا حرّم الرجل عليه امرأته فإنما هى يمين يكفّرها ، وقال ابن عباس ؛ لقد كان لكم فى رسول الله أسْوَةٌ حَسَنة ؛ يعنى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان حرّم جاريته فقال الله تعالى : « لِمَ نُحَرَّمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لَكَ – إلى قوله تعالى – قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَةً أَيْماً نِكُمْ ، فكفّر عن يمينه وصيّر الحرام يمينًا ، حرّجه الدَّارَقُطْنى ،

وثالثها \_ أنها تجب فيها كفارة وليست بيمين ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس أيضا في إحدى روايتيه ، والشافعي في أحد قوليه ، وفي هذا القول نظر ، والآية تردّه على ما يأتى . ورابعها \_ هي ظهار ؛ ففيها كفارة الظّهار ؛ قاله عثمان وأحمد بن حنبل وإسحاق .

وخامسها \_ أنه إن نوى الظّهار وهو ينــوى أنها محرّمة كتحريم ظَهْر أُمّه كان ظِهارا. وإن نوى تحريم عَيْنها عليــه بغير طلاق تحريمًا مطلقاً وجبت كفّارة يمين. وإن لم ينو شيئا فعليه كفارة يمين ؛ قاله الشافعي .

وسادسها \_ أنها طلقة رجعية؛ قاله عمر بن الخطاب والزَّهْيِرِيّ وعبدالعزيز بن أبي سلمة وآبن الماجشُون .

وسابعها — أنها طلقة بائنة ؛ قاله حماد برف أبى سليمان وزيد بن ثابت ، ورواه آبن خُوَ يْزَمَّنْدَاد عن مالك ،

وثامنها \_ أنها ثلاث تطليقات؛ قاله على بن أبى طالب وزيد بن ثابت أيضا وأبو همريرة. وتاسعها \_ هى فى المدخول بها ثلاث ، وينوى فى غير المدخول بها؛ قاله الحسن وعلى آبن زيد والحكم ، وهو مشهور مذهب مالك ،

وعاشرها \_ هي ثلاث؛ ولا ينوى بحال ولا في محل و إن لم يدخل ؛ قاله عبـــد الملك في المبسوط، وبه قال آبن أبي لَيْلَي .

<sup>(</sup>۱) كلمة «و إن لم يدخل» ليست فى ابن العربى . وعبارة البحر لأبى حيان ( جـ ٨ ص ٢٨٩ ) : ■ هي ثلاث فى الوجهين ولا ينوى فى شيء » ونسبه أ يضا لعبد الملك المــاجشون وابن أبى ليلى .

وحادى عشرها \_ هى فى التى لم يدخل بها واحدة ، وفى التى دخل بها ثلاث ؛ قاله أبو مصعب ومجمد بن عبد الحكم .

وثانى عشرها — أنه إن نوى الطلاق أو الظّهاركان ما نَوَى • فإن نَوَى الطلاق فواحدة بائنــة إلا أن ينوى ثلاثا • فإن نوى ثنتين فواحدة • فإن لم ينو شيئا كانت يمينا وكان الرجل مُولِيًا من آمرأته ؛ قاله أبو حنيفة وأصحابه • و بمثله قال زُفَر ؛ إلا أنه قال : إذا نوى اثنتين ألزمناه •

وثالث عشرها ــ أنه لا تنفعه نِيَّة الظِّهار و إنما يكون طلاقًا؛ قاله آبن القاسم .

ورابع عشرها - قال يحيى بن عمر : يكون طلاقا ؛ فإن ارتجعها لم يجز له وَطْقُها حتى يَكفّر كفّارةَ الظّهار .

وخامس عشرها ــ إن نوى الطلاق فما أراد من أعداده . و إن نوى واحدة فهى رجعية . وهو قول الشافعي رضي الله عنه . وروى مثله عن أبى بكر وعمر وغيرهم من الصحابة والتابعين .

وسادس عشرها \_ إن نوى ثلاثا فثلاثاً، و إن واحدة فواحدةً. و إن نوى يمينًا فهى يمين، و إن لم ينو شيئا فلا شيء عليه ، وهو قول سفيان ، و بمثله قال الاوزاعيّ وأبو تَوْر ؛ إلا أنهما قالا : إن لم ينو شيئا فهى واحدة .

وسابع عشرها ــ له نِيتُــه ولا يكون أقل من واحدة؛ قاله آبن شهاب. و إن لم ينــو شيئًا لم يكن شيء؛ قاله آبن العربي. ورأيت لسعيد بن جُبيروهو:

(۲) الثامن عشر — أن عليه عِنْق رَقَبة و إن لم يجعلها ظِهارًا . ولست أعلم لها وجهاً ولا يبعد في المقالات عندي .

قلت : قد ذكره الدَّارَقُطْنِي في سننه عن آبن عباس فقال : حدَّثنا الحسين بن إسماعيل قال حدَّثنا محمد بن منصور قال حدَّثنا رَوْح قال : حدثنا سُفْيان الثَّوْرِي عن سالم الأفطس

<sup>(</sup>۱) فى بعض الأصول : « محمد بن الحكم » · (٣) فى ابن العربي : « ولا يتعدُّد » ·

عن سعيد بن جبير عن آبن عباس أنه أتاه رجل فقال: إنى جعلت آمرأتى على حراماً وفقال: كذبت! ليست عليك بحرام ؛ ثم تلا « يَأَيُّهَ النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَل اللَّهُ لَكَ » عليك أغلظ الكفارات : عِنْقُ رَقَبة . وقد قال جماعة من أهل التفسير : إنه لما نزلت هذه الآية كفر عن يمينه بعتق رقبة ، وعاد إلى مارية صلى الله عليه وسلم ؛ قاله زيد بن أسلم وغيره .

الخامسية \_ قال علماؤنا : سبب الاختلاف في هذا الباب أنه ليس في كتاب الله ولا في سُنَّة رسول الله صلى الله عليه وسلم نصٌّ ولا ظاهرٌ صحيحٌ يُعتمد عليه في هذه المسألة ، فتجاذبها العلماء لذلك. فمن تمسَّك بالبراءة الأصلية فقال: لاحكم، فلا يلزم بها شيء. وأما من قال إنها يمين؛ فقال : سَمَّاها الله يمينًا . وأما من قال : تجب فيها كفارة وليست بيمين؛ فبناه على أحد أمرين : أحدهما \_ أنه ظن أن الله تعالى أوجب الكفارة فيها و إنَّ أَمْ تَكُن يمينا. والثاني ــ أن معنى اليمين عنده التحريم ؛ فوقعت الكفارة على المعنى . وأما من قال : إنها طلقة رجعية ؛ فإنه حمل اللفظ على أقلُّ وجوهه، والرجعية محرِّمة الوطء كذلك؛ فيحمل اللفظ عليه. وهذا يلزم مالكا؛ لقوله: إن الرجعية عمِّرمة الوطء. وكذلك وجه من قال: إنها ثلاث؛ فحمله على أكبر معناه وهــو الطلاق الثلاث . وأما من قال: إنه ظهار ؛ فلأنه أقلُّ درجات التحريم ؛ فإنه تحريم لا يرفع النكاح . وأما من قال : إنه طلقة بائنة ؛ فَمَوَّل على أن الطلاق الرجعيّ لا يحرّم المطلقة ، وأن الطلاق البائن يحرّمها . وأما قول يحيى بن عمر فإنه احتاط بأن جعله طلاقا ، فلما ارتجعها احتاط بأن يلزمه الكفّارة . آبن العربي : « وهــذا لا يصبح ؛ لأنه جمع بين المتضادين؛ فإنه لا يجتمع ظهار وطلاق في معنى لفظ واحد، فلا وجه للاحتياط فيها لا يصمح اجتماعه في الدليل . وأما من قال: إنه يُنَوِّي في التي لم يدخل بها ؛ فلا أن الواحد تُنبينُها وتحترمها شرعًا إجماعا . وكذلك قال من لم يحكم باعتبار نيَّته : إن الواحدة تكفي قبل الدخول في التحريم بالإجماع ؛ فيكفي أخذًا بالأقل المتفّق عليه . وأما من قال : إنه ثلاث فيهما ؟ فلا نه أخذ بالحكم الأعظم ؟ فإنه لو صرح بالثلاث لنفذت في التي لم يدخل بها

<sup>(</sup>۱) في ابن المربى : « ولم تكن » .

نفوذها في التي دخل بها . ومن الواجب أن يكون المعنى مثله وهو التحريم » . والله أعلم . وهذا كله في الزوجة . وأما في الأَمة فـلا يلزم فيها شي من ذلك ؛ إلا أن ينوى به العتق عند مالك ، وذهب عامة العلماء إلى أن عليه كفارة يمين ، ابن العربي : • والصحيح أنها طلقة واحدة ؛ لأنه لو ذكر الطلاق لكان أقله وهو الواحدة إلا أن يعدّده .كذلك إذا ذكر التحريم يكون أقله إلا أن يقيّده بالأكثر ؛ مثل أن يقول : أنت على حرام إلا بعـد زوج ؛ فهذا نص على المراد .

قلت : أكثر المفسرين على أن الآية نزلت في حفصة لما خلا النبيّ صلى الله عليه وسلم في بيتها بجاريته ؛ ذكره الثمليّ . وعلى هذا فكأنه قال : لا يَحْرُمُ عليك ما حرّمته على نفسك ولكن عليك كفارة يمين ؛ و إن كأن في تحريم العسل والحارية أيضا . فكأنه قال : لم يَحْرُم عليك ما حَرَّمته، ولكن ضَمَمْتَ إلى التحريم يمينًا فكفّر عن اليمين. وهذا صحيح؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم حَرَّم ثم حلف؛ كما ذكره الدَّارَقُطْنيَّ. وذكر البخارِيُّ معناه فيقصة العَسَل عن عُبيد ابن تُحمير عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عند زينب بنت جَحْش عسلًا ويمكث عندها ، فتواطأتُ أنا وحفصة على أيَّتنا دخل عليها فلْتَقُلُ ؛ أكلتَ مَغَا فير ؟ إنى لأجد منك ريح مَغَافير! قال: و﴿ لا ولكن شربتُ عسلا ولن أعود له وقد حلفت لا تخبرى [ بذلك ] أحدا ". يبتغي مرضات أزواجه . فيعني بقــوله : " ولن أعود له " على جهــة التحريم . و بقوله : ° حلفت '' أي بالله؛ بدليل أن الله تعالى أنزل عليه عند ذلك معاتبته على ذلك، وحوالته على كفارة اليمين بقوله تعالى : « يَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَــرُّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » يعني العســل المحرّم بقوله : و أن أعود له " . ﴿ تَبْتَغَى مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾ أي تفعل ذلك طلبًا لرضاهن . ﴿ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِمٌ ﴾ غفور لما أوجب المعاتبة ، رحيم برفع المؤاخذة . وقد قيل: إن ذلك كان ذنبا مر. الصغائر ، والصحيح أنَّه معاتبة على ترك الأولى ، وأنَّه لم تكن له صغيرة ولاكبيرة . قوله تعالى : قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَٱللَّهُ مَوْلَئُكُمْ وَهُوَ اللَّهُ مَوْلَئُكُمْ وَهُوَ الْعَالِيمُ ٱلْحَكِيمُ شِي

فيه ثلاث مسائل ،

الأولى \_ قوله تعالى : ﴿ قَدْ فَرَضَ اللّهُ لَكُمْ يَحَلّهُ أَيْمَانِكُمْ ﴾ تحليل اليمين كفّارتها ، أى إذا أحببتم استباحة المحلوف عليه ؛ وهو قوله تعالى فى سورة « المسائدة » : « فَكَفّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةٍ مَساكِينَ \* . و يَحْصَل من هذا أن من حَرّم شيئا من الما كول والمشروب لم يَحْرُم عليه عندنا ؛ لأن الكفارة لليمين لا للتحريم على ما بينّاه ، وأبو حنيفة يراه يميناً فى كل شى ، و يعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرّمه ، فإذا حرّم طعاما فقد حلف على أكله ، أو أُمّة فعمل و يعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرّمه ، فإذا حرّم طعاما فقد حلف على أكله ، أو أُمّة فعمل المولاة فعلى الإيلاء منها إذا لم يكن له نية ، و إن نوى الظّهار فظهار ، وإن نوى الطّهار فظهار ، وإن نوى الطّهام والشراب إذا لم ينو ؛ و إلا فعلى ما نَوَى ، ولا يراه الشافعي يمينا ولكن سببا فعلى الطحام والشراب إذا لم ينو ؛ و إلا فعلى ما نَوَى ، ولا يراه الشافعي يمينا ولكن سببا في الكفارة [ في النساء ] وحدهن ، وإن نوى الطلاق فهو رجعي عنده ؛ على ما تقدّم بيانه ، فإن حلف ألا يأكله حنيث و يَبرّ بالكفارة .

الثانيــة \_ فإن حَرَّم أَمَّنه أو زوجته فكفّارة يمين ؛ كما في صحيح مسلم عن ابن عباس قال ، إذا حَرَّم الرجل عليه امرأته؛ فهى يمين يكفّرها . وقال : لقد كان لكم في رسول الله أَسْوَةٌ حَسَنة .

الثالثـــة ــ قيــل: إن النبيّ صلى الله عليه وســلم كفّر عن يمينــه = وعن الحسن: لم يكفّر؛ لأن النبيّ صلى الله عليه وسلم قد غُفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر؛ وكفارة اليمين في هذه السورة إنما أمر بها الأمّة ، والأوّل أصح، وأن المراد بذلك النبيّ صلى الله عليه وسلم.

<sup>(</sup>١) آية ٨٩ (٢) زيادة عن الكشاف يقتضيها السياق .

ثم إن الأمّة تقتدى به فى ذلك ، وقد قدّمنا عن زيد بن أسلم أنه عليه السلام كفّر بعتق رقبة = وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة فى تحريم مارية ، والله أعلم ، وقيل : أى قد فرض الله لكم تحليل ملك اليمين ؛ فبيّن فى قوله تعالى : « مَاكَانَ عَلَى النّبيّ مِنْ حَرَج فِياً فَرَضَ الله لكم ملك الأيمان ، فلم يحترم مارية على نفسك مع تحليل الله إيّاها لك = وقيل : تحقلة اليمين الاستثناء ؛ أى فرض الله مارية على نفسك مع تحليل الله إيّاها لك = وقيل : تحقلة اليمين الاستثناء ؛ أى فرض الله لكم الاستثناء المخرج عن اليمين = ثم عند قوم يجوز الاستثناء من الأيمان متى شاء و إن تحقل مدّة ، وعند المُعقطم لا يجوز إلا متصلا ؛ فكأنه قال : استثن بعد هذا فيا تحلف عليه = وتحلة اليمين تحليلها بالكفارة ؛ والأصل تحللة ، فأدغمت ، وتفعلة من مصادر فَعَل ؛ كالتسمية والتّوصية ، فالتّحلة تحليل اليمين . فكأن اليمين عَقْد والكفارة حلّ ، وقيل : التّحلة الكفّارة ؛ والتّحل بالكفارة ، والله ما حرّم على نفسه ؛ أى إذا كَفّر صاركن لم يحلف ، ﴿ وَاللّهُ مُولًا كُمْ ﴾ وليتم وناصركم بإزالة الحظر فيا تحرّمونه على انفسكم ، و بالترخيص لكم فى تحليل أيمانكم والكفارة ، و بالثواب على ما تخرجونه فى الكفارة ،

قوله تعالى : وَإِذْ أَسَرَّ ٱلنَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزُو ْجِهِ عَدِيثًا فَلَكَ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٌ فَلَمَّا نَبَأْتُ بِهِ وَأَظْهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٌ فَلَمَّا نَبَأْتُ بِهِ وَأَظْهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلِيمُ ٱلْخَلِيمُ الْخَلِيمُ الْخَلِيمُ الْخَلِيمُ الْخَلِيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَهُ اللْمُلِيمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُولِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُلْمُ الللْمُ اللْمُلِمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللْمُلْمُ اللْمُولِمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الل

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا ﴾ أى واذكر إذ أسرّ النبي الله حفصة «حدِيثًا » يعنى تحريم مارية على نفسه واستكنامه إياها ذلك . وقال الكلبي السرّ اليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتي على أتمتى من بعدى ؛ وقاله ابن عباس قال : أسرّ أمر الخلافة بعده إلى حفصة فذكرته حفصة ، روى الدّارَقُطني في سُدنه عن أبي صالح عن أبي عباس في قوله تعالى : «وَإِذْ أُسَرَّ النَّبي إِلَى بَعْضِ

<sup>(</sup>١) آية ٣٨ سورة الأحزاب .

أزواجه حدثًا » قال : ٱطُّلعت حفصة على النيّ صلى الله عليه وسلم مع أم إبراهيم فقال : و لا تخبري عائشة " وقال لها و ان أباك وأباها سملكان أو سَيَليَان بعدى فلا تخبرى عائشة " قال: فانطلقت حفصة فأخبرت عائشة فأظهره الله عليه، فعرّف بعضه وأعرض عن بعض. قال أعرض عن قوله: و إن أباك وأباها يكونان بعدى " . كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينشر ذلك في النياس . ﴿ فَلَمَّا نَبَّأْتُ بِهِ ﴾ أي أخبرت به عائشــة لمصافاة كانت بينهما ، وكانتا متظاهر تين على نساء النبي" صلى الله عليه وســـلم = ﴿ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ ﴾ أى أطلعه الله على أنها قد نَبَّات به . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «فلما أنبأت» وهما لغتان : أنبأ ونَبًّا . ومعنى « عَرْف بعضه وأعرض عن بعض » عَرْف حفصة بعض ما أوحى إليه من أنها أخبرت عائشة بما نهاها عن أن تخبرها ، وأعرض عن بعض تَكَرُّمًّا ؛ قاله السُّدِّي . وقال الحسن : ما الستقصي كريم قطّ ؛ قال الله تعالى «عَرْف بعضه وأعرض عن بعض . وقال مُقاتل : حفصة لعائشة : إن أبا بكر وعمر سيملكان بعده . وقراءة العامة « عَرَّف» مشدّدا ، ومعناه ما ذكرناه . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ يدل عليه قوله تعـالى : • وأَعْرَضَ عن بعض» أي لم يعرِّفها إياه . ولوكانت مخففة لقال في ضدَّه وأنكر بعضاً . وقرأ على وطلحة بن مُصَرَّف وأبو عبد الرحمن السَّلَمي" والحسن وقتادة والكلي والكسائي والأعمش عن أبي بكر «عَرف» مُخْفَّفة . قال عطاء : كان أبو عبد الرحمن السُّلَمي إذا قرأ عليه الرجل «عَرَّف» مشدّدة حَصّبه بالحجارة . قال الفرّاء : و تأويل قوله عن وجل : « عَرَف بعضه » بالتخفيف ، أي غضب فيه وجازي عليه . وهو كقولك لمن أساء اليك : لأعرفَنْ لك مافعلت ؛ أي لأجازيَنْك عليه -وجازاها النبيِّ صلى الله عليه وسلم بأن طلقها طلقة واحدة . فقال عمر : لوكان في آل الخطاب خير لمــاكان رسول الله صلى الله عليه وســـلم طلقك . فأمره جبريل بمراجعتها وشَـــقَع فيها . واعتزل النبيِّ صلى الله عليه وسلم نساءه شهرا ، وقعــد في مَشْرَ بة مارية أمَّ إبراهيم حتى نزلت آية التحريم على ما تقدّم ، وقيل ، هُمّ بطلاقها حتى قال له جبريل : ودلا تطلُّقها فإنها صوّامة

قوامة و إنها من نسائك في الجنة علم يطلقها . ( فَلَمَّا نَبّاًهَا يِهِ ) أي أخبر حفصة بما أظهره الله عليه . ( فَالَتْ مَنْ أَنْبَالُكَ هَدَدَا ) يا رسول الله عنى . فظنت أن عائشة أخبرته ؛ فقال عليه السلام : ( نَبّاً في الْعَلِيمُ الخبيرُ ) أي الذي لا يخفي عليه شيء . و « هدذا » سدّ مسد مفعولي « أنبا » . و « نَبّا » الأول تعدّى إلى مفعول مفعول ، و « نَبّا » الثاني تعدّى إلى مفعول واحد ، لأن نبّا وأنبا إذا لم يدخلا على المبتدأ والخبر جاز أن يكتفي فيهما بمفعول واحد و بمفعولين ، فإذا دخلاعلى الابتداء والخبر تعدّى كل واحد منهما إلى ثلاثة مفعولين ، ولم يجز المقتصار على الاثنين دون الثالث؛ لأن الثالث هو خبر المبتدأ في الأصل فلا يقتصر دونه ، كا لا يقتصر على المبتدأ دون الخبر ،

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَتُو بَا إِلَى اللهِ ﴾ يعنى حفصة وعائشة . حَثْهُما على التوبة على ماكان منهما من الميل إلى خلاف محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ﴿ فَقَدْ صَفَت قُلُوبُكُما ﴾ أى زاغت ومالت عن الحق و وهو أنهما أَحَبَّناً ماكره النبي صلى الله عليه وسلم من اجتناب جاريته واجتناب العسل، وكان عليه السلام يحب العسل والنساء ، قال آبن زيد : مالت قلوبهما بأن سَرهما أن يحتبس عن أمّ ولده ، فسَرهما ماكرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل : فقد صنى قلوبهما بأن سَرهما أن يحتبس عن أمّ ولده ، فسَرهما ماكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل : فقد صنى عند مالت قلوبهما إلى التوبة ، وقال : «فقد صَغَتْ قُلُوبُكُما » وقيل : فقد صنى قلباكما ؟ ومن شأن العرب إذا ذكروا الشّيئين من اثنين جمعوهما ؛ لأنه لا يُشْكِل ، وقد مضى هذا المعنى في «المائدة» في قوله تعالى : « فَا قُطَعُوا أَيْدِيَهُما » ، وقيل : كلما شبت مضى هذا المعنى في «المائدة» في قوله تعالى : « فَا قُطعُوا أَيْدِيهُما » ، وقيل : كلما شبت الإضافة فيه مع التثنية فلفظ الجمع أليق به ؛ لأنه أمكن وأخف ، وليس قوله : « فقد صغت

<sup>(</sup>۱) داجع جه ص ۱۷۳

قلو بكما » جزاء للشرط؛ لأن هذا الصَّغُوكان سابقا؛ فجواب الشرط محذوف للعلم به. أى إن تتو با كان خيرا لكما؛ إذ قد صغت قلو بكما .

قوله تعمالي ؛ ﴿ وَ إِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ ﴾ أي تتظاهرا وتتعاونا على النبيّ صلى الله عليمه وسلم بالمعصية والإيذاء . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : مكثتُ سـنةً وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية ، فما أستطيع أن أسأله هيبةً له ، حتى خرج حاجًا فخرجت معه ، فلما رجع فكنا ببعض الطريق عدَّل إلى الأراك لحاجة له ، فوقفت حتى فــرغ ، ثم سرت معــه فقلت : يا أمير المؤمنين ، مَن اللَّتان تظاهرتا على رســول الله صلى الله عليه وســـلم من أزواجه؟ فقال : تلك حفصة وعائشــة ، قال فقلت له : والله إنْ كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سينة فما أستطيع هيبة لك . قال ، فلا تفعل ؛ ما ظننت أن عندى من علم فَسَلْنِي عَنْهُ ﴾ فإن كَنْتُ أعلمه أخبرتك ... وذكر الحــديث . ﴿ فإنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ ﴾ أى وَلَيْه وناصره؛ فلا يضرُّه ذلك التظاهر منهما = ﴿وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُـُوِّمِنِينَ ﴾ قال عكرمة وسعيد بن جبير : أبو بكر وعمر ؛ لأنهما أبوا عائشة وحفصة ، وقد كانا عونا له عليهما . وقيل : صالح المؤمنين على رضى الله عنه . وقيل : خيار المؤمنين . وصالح : اسم جنس كقوله تعالى : «والْعَصر . إن الإنسان لَفي خُسْر »؛ قاله الطَّبرَى" . وقيل : «صالح المؤمنين» هم الأنبياء؛ قاله المَلَاء بن زيادة وقتادة وسفيان . وقال ابن زيد : هم الملائكة - السُّدّى : هم أصحاب عد صلى الله عليه وسلم . وقيل : «صالح المؤمنين » ليس لفظ الواحد و إنما هو صالحو المؤمنين؛ فأضاف الصالحين إلى المؤمنين، وكتب بغير واو على اللفظ لأن لفظ الواحد والجمع واحد فيه . كما جاءت أشياء في المصحف متنوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : حدّثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ، لما اعتزل نبي الله صلى الله عليه وسلم نساءه قال دخلت المسجد فإذا الناس يَنْكُتُونَ بالحصى ويقولون : طلَّق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ــ وذلك قبل أن يُؤْمَرُن بالحجاب ــ فقال عمر :

<sup>(</sup>١) أى يضر بون به الأرض ؛ كفعل المهموم المفكر =

فقلت لأعلمنّ ذلك اليوم، قال فدخلتُ على عائشة فقلت ، يابنة أبي بكر، أقد بَلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليــه وسلم! فقالت : مَا لَى وَمَالَكَ يَابِنِ الخطاب! عليك بعيبتك ! قال فدخلت على حفصة بنت عمر فقلت لها : يا حفصة ، أقد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم! والله لقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لها : أين رســول الله صلى الله عليــه وسلم ؟ قالت : هو مَن خِزانتــه في الْمُشْرَّبَة - فدخلت فإذا أنا يِرباج غلام رسـولِ الله صلى الله عليــه وسلم قاعدًا على أَسْكُفَّةُ الْمُشَرُّبَةَ مُدَلِّ رجليــه على َنقير مر ِ خشب، وهو جذع يَرْقَى عليــه رسول الله صلى الله عليــه وسلم وينحـــدر . فناديت ، يار باح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فنظر رباح إلى الفرفة ثم نظر إلى فلم يقـل شيئا . ثم قلت : يا رباح، استأذِن لى عنـدك على رسـول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلى" فلم يقل شيئًا . ثم رفعت صوتى فقلت : يا رباح ، استأذِن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإني أظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظنّ أنى جثتُ من أجل حفصــة، والله لئن أمرني وسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب عُنُقها لأضربنُّ عنقها ، ورفعتُ صوتى فأوْمَأُ إلى أن ٱرْقَهُ ؛ فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجم على حصير ، فحلست فأُدْكَى عليه إزاره وليس عليه غيرُه ؛ و إذا الحصير قد أثَّر في جنبه ، فنظرت ببصرى في ْحِزَانة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أنا بِقَبْضَةٍ من شعير نحو الصاع ، ومِثلِها قَرَظًا في ناحيــة الغُرْفة ؛ و إذا أَفيتُنَ معلَّق – قال – فَآ بتدرتْ عيناي . قال : ومما يُبْكيك يآبن الخطاب ؟ قلت : يا نبيَّ الله ، ومالى لا أبكى وهــذا الحصير قــد أثَّر في جنبك ، وهــذه خزانتك لا أرى فيها إلا ما أرى ، وذاك َقْيْصَرُ وكُسْرَى في الثمار والأنهار وأنت رســول الله صلى الله عليه وســلم

<sup>(</sup>١) أى عليك بوعظ بنتك حفصة • والعيبة ؛ وعاء يجعل الانسان فيه أفضل ثيابه ونفيس متاعه ؛ فشبهت ابنته بها -

 <sup>(</sup>٢) الأسكفة : العتبة ٠ (٣) الأفيق : هو الجلد الذي لم يتم دباغه -

وصَفْوَتُه ، وهـــذه خزانتك ! فقال : ود يابن الخطاب ألَّا ترضي أن تكون لنا الآخرة ولهـــم الدنيا " قال : بلي . قال : ودخلتُ عليه حين دخلتُ وأنا أرى في وجهه الغضب " فقلت : يارســول الله ، ما يشقّ عليك من شأن النساء ؛ فإن كنتَ طلَّقتهن فإن الله معك وملائكتَه وجبريل وميكائيل، وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك . وقلَّما تكلَّمتُ \_ وأخْمَدُ الله \_ بكلام إلا رَجَوْتُ أَن يَكُونَ الله عَن وجِل يُصدِّق قُولِي [الذي أقُول] ونزلت هذه الآية آيةُ التَّخير: « عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مَنْكُنّ » . • وَ إِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْه فإنّ اللّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجَبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلَكَ ظَهِيرٌ» . وكانت عائشة بنت أبي بكر وحَفْصةُ تَظاهران على سائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسملم = فقلت : يا رســول الله، أَطْلَقْتُهِنَّ ؟ قال : " لا " . قلت : يا رسول الله ، إنى دخلت المسجد والمسلمون يَنْكُتُون بالحصى يقولون ، طلَّق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه أفأنزل فأخبرَهم أنك لم تطلقهن؟ قال: <sup>رو</sup>نعم إن شئت<sup>،</sup> فلم أزل أحدّثه حتى تَعَسَّر الغضبُ عن وجهه، وحتى كَشَرْ فضحك، وكان من أحسن الناس تَغْرًا . ثم نزل نبي الله صلى الله عليه وسلم ونزلتُ ؛ فنزلتُ أتشبُّث بالجَدْع ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشي على الأرض ما يمسَّه بيده . فقلت : يا رسول الله، إنما كنتَ في الغرفة تسمًّا وعشرين . قال : وه إن الشهر يكون تسعا وعشرين " فقمتُ على باب المسجد فناديت بأعلى صوتى : لم يطلِّق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه . ونزلت هذه الآية ، « وَ إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أُو الْحُوفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُول وَ إِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُم » . فكنت أنا استنبطتُ ذلك الأمرَ ؛ وأنزل الله آية التخيير .

قوله تمالى : ﴿ وَجِبْرِيلُ ﴾ فيه لغات تقدّمت في سورة « البقرة » . و يجوز أن يكون معطوفا على • مولاه » والمعنى : الله وَلَيْهُ وجبريلُ وليّهُ ؟ فلا يوقف على • مولاه » ويوقف على «جبريل» و يكون « وصالِحُ المؤمنين • مبتدأ « والملائكة • معطوفًا عليه ، و «ظَهِيرٌ» خبرا ؟

<sup>(</sup>١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) أى أبدى أسنانه تبسما . (٣) راجع جـ ٢ ص ٣٧ .

وهو بمعنى الجمع . وصالح المؤمنين أبو بكر ؛ قاله المسيَّب بن شريك . وقال سعيد بن جبير : عمر . وقال عكرمة : أبو بكروعمر . وروى شقيق عن عبد الله عن النبيّ صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وصَالِحُ الْمُؤْمِنينِ » قال : إن صالح المؤمنين أبو بكروعمر . وقيل : هو على " = عن أسماء بنت عُمْيَس قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : و « وصالحُ المؤمنينِ » على بن أبي طالب " . وقيل غير هذا مما تقدم القول فيه . و يجوز أن يكون « وجبريل » مبتدأ وما بعده معطوفا عليه . والحبر « ظهير » وهو بمعنى الجميع أيضاً . فيوقف على هـذا على • مولاه » . و يجـوز أن يكون • جبريل وصالح المؤمنين » معطوفا على « مولاه » فيوقف على « المؤمنين » ويكون « والمسلائكة بعد ذلك ظهير » ابتداء وخبراً . ومعنى «ظهير» أعوان . وهو بمعنى ظهراء؛ كقوله تعالى « « وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيْقًا » . وقال أبو على " قد جاء فعيل للكثرة كقوله تعالى : « ولا يَسْأَلُ مَمْ عَمَّا . يُبَصَّرُونَهُمْ » . وقيل : كان التظاهر منهما فى التحكّم على النبيّ صلى الله عليه وسلم في النفقة ، ولهـــذا آلي منهنّ شهوا وآعتزلهنّ . وفي صحيح مســـلم عن جابر بن عبد الله قال : دخل أبو بكر يستأذن على رســول الله صلى الله عليه وســلم فوجد الناس جلوسا ببابه لم يؤذن لأحد منهم ، قال : فأذِن لأبي بكرفدخل ، ثم أقبــل عمر فآســـتأذن فأذِن له ، فوجد النبيُّ صلى الله عليه وسلم جالسا حَوْله نساؤه واجمَّا ساكتا \_ قال \_ فقال لأقولنَّ شيئا أضحك النبيُّ صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : يا رسول الله ، لو رأيتَ بنتَ خارِجة سألتني النفقة فقمتُ إليها فَوَجَأْتُ عُنُقَهَا ﴾ فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : وُوْ هُنّ حَوْلِي كما ترى يسألْنني النفقة " . فقام أبو بكر إلى عائشة يَجَأُ عنقها ؛ وقام عمر إلى حفصة يَجَأُ عنقها ؛ كلاهما يقول : تَسْأَلُنَ رســولَ الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده ا فقلن ، والله لا نسأل رســول الله صلى الله عليه وسلم شيئًا أبدًا ليس عنده . ثم اعتزلهن شهرا أو تسعًا وعشرين . ثم نزلت عليه هذه الآية : « يَا يُهَا النَّبِيُّ قُلْ لأزْ واجِكَ — حتى بلغ — لِلْمُحسنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظمًا» الحديث • وقد ذكرناه في سورة (« الأحزاب » -

<sup>(</sup>١) آية ٢٩ سورة النساء . (٢) آية ١٠ سورة المعارج . (٣) راجع جـ ١٦٢ ص ١٦٢

قوله تعالى : عَسَىٰ رَبُّهُ ۚ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُ ۚ أَذُو ٰ جًا خَـيْراً مِّنكُنَّ مُسْلِمَتِ مُّؤْمِنَاتِ قَائِتَاتِ تَتَيِبَاتٍ عَابِدَ ۚ سَتَبِحَاتِ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا شَ

قوله تعالى : ((عَسَى رَبُهُ إِنْ طَلَقَكُنَ ) قد تقدم في الصحيح أن هده الآية نزلت على لسان عمر رضى الله عنه ، ثم قيل : كل «عَسَى» في القرآن واجب إلا هذا ، وقيل : هو واجب ولكن الله عن وجل طلقه بشرط وهو التطليق ولم يطلقهن ، ((أن يُبدلَهُ أَزْ وَاجًا خَيْرًا مِنْكُنّ ) لأنكن لوكنتن خيرًا منهن ما طلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال معناه السَّدَى ، وقيل : هذا وَعُد من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ، لو طلقهن في الدنيا أن يزوجه في الدنيا نساء خيرا منهن ، وقرئ «أن يبدله » بالتشديد والتخفيف ، والتبديل والإبدال بمعنى ، كالتنزيل والإنزال ، والله كان عالما بأنه كان لا يطلقهن ، ولكن أخبر عن قدرته ؛ على أنه إن طلقهن أبدله خيرًا منهن تخويفًا لهن ، وهو كقوله تعالى : « وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبُدُلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » ، وهو إخبار عن القدرة وتخويفٌ لهـم ؛ لا أن في الوجود من هو خير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم »

قوله تعالى الله تعالى وأصر رسوله ، ﴿ مُؤْمِنات ﴾ قاله سعيد بن جُبير ، وقيل : معناه مسلمات لأمر الله تعالى وأمر رسوله ، ﴿ مُؤْمِنات ﴾ مصدقات بما أمرن به ونهين عنه ، ﴿ قَانِتَاتٍ ﴾ مطيعات ، والقنوت : الطاعة ، وقد تقدم الله عليه وسلم تاركات لمحاب أنفسهن الله السّدى ، وقيل : راجعات إلى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تاركات لمحاب أنفسهن الها السّدى ، وقيل : راجعات إلى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تاركات لمحاب أنفسهن القدران فهو أمار العبادة لله تعالى الله عليه وسلم عبادة في القدران فهو التوحيد ، ﴿ سَائِحَاتٍ ﴾ صائمات ﴾ قاله ابن عباس والحسن وابن جُبير ، وقال زيد بن أسلم وابن عبد الرحمن ويمان : مهاجرات ، قال زيد : وليس في أمّة عبد صلى الله عليه وسلم وابن عبد الرحمن ويمان : مهاجرات ، قال زيد : وليس في أمّة عبد صلى الله عليه وسلم

<sup>(</sup>١) راجع ص ١٩١ من هذا الجزء . (٢) آخر سورة محمد .

<sup>(</sup>٣) راجع ج٢ص ٨٦ وج٣ص ٢١٢ .

سياحة إلا الهجرة . والسُّيَاحَة الجَوَلانِ في الأرض . وقال الفرَّاء والقُتَبيُّ وغيرهما : ذاهبات في طاعة الله عن وُجل ؛ من ساح الماء إذا ذهب . وقد مضى في سورة . بُرَاءَة » والحمد لله . ﴿ ثَيْبَاتِ وَأَبْكَارًا ﴾ أى منهن ثَيَّبُ ومنهن بِكُرٌ . وقيل ؛ إنمــا سُمِّيت النَّيب ثَيِّبًا لأنها راجعة إلى زوجها إن أقام معها ، أو إلى غيره إن فارقها . وقيل : لأنها ثابت إلى بيت أبويها . وهذا أصح ؛ لأنه ليس كل تَيَّب تعود إلى زوج . وأما البِكُّرُ فهى العـــذراء ؛ سُمِّيت بِكُرًّا لأنها على أوّل حالتها التي خُلفت بها . وقال الكلبي : أراد بالثيب مثلَ آسية آمرأة فرعون ، و بالبكر مثل مريم بنة عمران .

قلت : وهذا إنما يمشي على قول مر قال : إن التبديل وعدُّ من الله لنبيَّه أو طلَّقهنَّ في الدنيا زوّجه في الآخرة خيرا منهن . والله أعلم .

قوله تعالى : يَكَأَيُّهَا ٱ نَّدِينَ ءَامَنُوا قُـوَا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا ٱلنَّـاسُ وَٱلْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَـَيكَةٌ غَلاَظٌ شَدَادٌ لَّا يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَا أَمْرُهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ١

فيه مسألة واحدة ــ وهي الأمر بوقاية الإنسان نفسه وأهلَه النــار . قال الضحاك : معناه قُوا أنفسَكُم ، وأهلوكم فلْيَقُوا أنفسهم نارا. وروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس ١ تُوا أنفسكم وأَمْرُوا أهليـكم بالذكر والدعاء حتى يَقِيَهم الله بكم . وقال على رضي الله عنـــه وقتادة ومجاهد : قُوا أنفسكم بأفعالكم وقُوا أهليكم بوصِيّتكم . ابن العربي : وهو الصحيح ، والفقه الذي يعطيـــه العطف الذي يقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليـــه في معنى الفعل ؛ كقوله : عَلَفُتُهُا تَبِنّا وماءً بارداً \*

<sup>(</sup>۱) راجع جه ص ۲۲۹۰ (٢) رجز مشهور لم يعرف قائله - وتمامه : \* حتى شتت همالة عيناها \*

راجع كتاب الإنصاف وشرح الشواهد . وجه ٣ ص ٥ ٩ من هذا الكتاب .

وكقـــوله :

## ورأيتُ زَوْجَك في الوَغَى . مَتَقَــ لَّذَا سِيفًا ورُعُما

فعلى الرجل أن يصلح نفسه بالطاعة، ويصلح أهله إصلاح الراعى للرعية ، ففي صحيح الحديث أن النبيّ صلى الله عليــه وسلم قال : و كلُّكم راع وكلكم مسئول عن رَعِيّته فالإمام الذي على الناس رايج وهو مسئول عنهم والرجل رايج على أهل بيته وهو مسئول عنهم ". وعن هذا عبّر الحسن في هذه الآية [ بقوله : ] يأمرهم و ينهاهم. وقال بعض العلماء: لما قال « قُوا أنفسكم » دخل فيه الأولاد؛ لأن الولد بعض منه . كما دخل في قوله تعـالى : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسَكُمْ أَنَّ تَأْكُلُوا مِنْ بَيُوتِكُمْ » فلم يُفْرَدُوا بالذِّكر إفراد سائر القرابات . فيعلُّمه الحلال والحرام، ويجنّبه المعاصى والآثام، إلى غير ذلك من الأحكام . وقال عليه السلام : ﴿ حَقُّ الولد على الوالد أن يحسن آسمــه و يعلّمه الكتّابة و يزوّجه إذا بلغ ٬٬ وقال عليه الســــلام : ٬٬ ما نَحَل والدُّ ولدًّا أفضل من أدب حسن " . وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم وومُرُوا أبناءكم بالصلاة لسبع وآضر بوهم عليها لعشر وفرّقوا بينهم في المضاجع ٣٠. خرّجه جماعة من أهل الحديث . وهــذا لفظ أبى داود . وخرّج أيضا عن سَمُرة بن جُنْدُب قال قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : <sup>وو</sup>مُرُوا الصّبيُّ بالصلاة إذا بلغ سـبع سنين فاذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها " . وكذلك يخبر أهله بوقت الصلاة ووجوب الصيام ووجوب الفطر إذا وجب ، مستندا في ذلك إلى رؤية الهلال . وقد روى مسلم أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان إذا أُوْتَر يقول : وقومى فأوْتِرِي ياعائشة ، وروى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : وورحم الله آمراً قام من الليل فصلَّى فأيقظ أهله فان لم تقم رَشَّ وجهها بالماء. رحم الله امرأة قامت من الليل تُصَلَّى وأيقظت زوجها فإذا لم يقم رَشَّت على وجهه من المـــاء٬٬٠ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : وه أيقظوا صواحب الحُجَرَ ؟ • ويدخل هذا في عموم قوله تعالى : « وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرَّ وَالتَّقُونَىٰ » . وذكر الْقَشيرى أن عمر رضى الله عنه قال لما نزلت هذه الآية : يا رسول

<sup>(</sup>١) آية ٢١ سورة النور. راجع جـ ١٢ ص ٢١٤ (٢) آية ٢ سـورة الماثدة - راجع جـ ٢ ص ٢٤

الله، ني أفسنا، فكيف لنا بأهلينا ؟ . فقال: "تهونهم عمّا نهاكم آلله وتأمرونهم بما أصر الله" وقال مقاتل : ذلك حق عليه فى نفسه وولده وأهله وعبيده وإمائه . قال الريجا : فعلينا تعليم أولادنا وأهلينا الدين والخير، وما لا يُستغنى عنه من الأدب. وهو قوله تعالى : « وَأَمْرُ أَهْلَكَ إِللَّهَ الله الله عليه وسلم : « وَأَمْرُ أَهْلَكَ بِالصّلاة وَهُم أَبناء سَبع " . ( وَقُودُهَا النّاسُ وَالحُجْارَةُ ) تقدّم الأَقْر بين » وفى الحديث: "ومُرُوهم بالصلاة وهم أبناء سَبع " . ( وَقُودُهَا النّاسُ وَالحُجْارَةُ ) تقدّم فى سورة « البقرة » القول فيه . ( عَيْهَا مَلَائكة عَلاظ شداد أَن يعنى الملائكة الزّبانية غلاظ القلوب لا يرحمون إذا آسْتُرَجُوا ، خُلقوا من الفضب، وحُبّب إليهم عذاب الخلق كما حُبّب لبنى آدم أكل الطعام والشراب . ( شداد ) أى شداد الأبدان . وقيل : غلاظ الأقوال شداد الأفعال ، وقيل : غلاظ الأقوال شداد الأبدان . وقيل : غلاظ الأقوال شداد أن قوى عميه معين عليه عنه ، يقال : فلان شديد على فلان أى قوى على الله على الله على الله على الله على الله على وقوة الواحد منهم أن أى قوى عبد بالمشربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم ، وذكر ابن وهب قال : يضرب بالمُقمَع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم ، وذكر ابن وهب قال : يضرب بالمُقمَع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم ، وذكر ابن وهب قال : منظرب بالمُقمَع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم ، وذكر ابن وهب قال : منظرب بالمُقمَع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم ، وذكر ابن وهب قال : منظرب بالمُقمَع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم ، وذكر ابن وهب قال .

قوله تعالى: ﴿ لَا يَعْصُونَ اللّهَ مَا أَمَرُهُمْ ﴾ أى لا يخالفونه فى أمره من زيادة أو نقصان. ﴿ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ أى فى وقته ، فلا يؤخرونه ولا يقدّمونه ، وقيل أى لذتهم فى امتثال أمر الله ؛ كما أن سرور أهل الجنة فى الكون فى الجنة ؛ ذكره بعض المعتزلة ، وعندهم أنه يستحيل التكليف غدا ، ولا يخفى معتقد أهل الحق فى أن الله يكلف العبد اليوم وغدا ، ولا ينكر التكليف فى حق الملائكة ، ولله أن يفعل ما نشاء ،

<sup>(</sup>١) آية ١٣٢ سورة طه . راجع جـ ١١ ص ٢٦٣ (٢) آية ٢١٤ سورة الشعراء . راجع جـ ١٣ ص ١٤٣

<sup>(</sup>٣) راجع ج ١ ص ٢٣٥

قوله تعالى : يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا ٱلْيَوْمُ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۞

قوله تعالى : ﴿ يَا يُمُنَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَمْتَذِرُوا الْيَوْمَ ﴾ فإن عذركم لا ينفع . وهذا النّهى لتحقيق الياس . ﴿ إِنَّمَا تُجُزُّونَ مَا كُنْتُمْ تَمْمَلُونَ ﴾ في الدنيا ، ونظيره « فَيَوْمَئِدٍ لَا يَنْفَعُ الّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ » . وقد تقدّم .

قوله تعالى : يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنكُمْ سَيِّعَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّنْتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهُدُ يَوْمَ لَا يُخْزِى ٱللَّهُ ٱلنَّهِيَّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَّهُ فُورُهُمْ يَحْتِهَا ٱلأَنْهُ لَن أَيْورَنا وَآغَفِرْ لَنَا لَي يَعْوِلُونَ رَبَّنَا أَثْمِمْ لَنَا نُورَنا وَآغَفِرْ لَنَا لَي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥

قوله تعالى : ﴿ يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُو بُوا إِلَى اللَّهِ تَوْ بَةً نَصُوحًا ﴾ فيه مسألتان :

الأولى \_ قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُو بُوا إِلَى اللّهِ ﴾ أمّر بالتوبة ، وهي فرض على الأعيان في كل الأحوال وكل الأزمان ، وقد تقدّم بيانها والقول فيها في «النساء» وغيرها ، ﴿ تَوْ بَةً نَصُوحًا ﴾ اختلفت عبارة العلماء وأرباب القلوب في التوبة النّصوح على ثلاثة وعشرين قولا ؛ فقيل اهى التي لا عَودة بعدها كما لا يعود اللبن إلى الضّرع ، وروى عن عمسر وابن مسعود وأبيّ بن كعب ومُعاذ بن جبل رضى الله عنهم ، ورفعه معاذ إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وقال قتادة : النّصُوح الصادقةُ الناصحة ، وقيل الخالصة ؛ يقال : نصح عليه وسلم ، وقال قتادة : النّصُوح الصادقةُ الناصحة ، وقيل الذي أحبه ويستغفر منه أذا ذكره ، وقيل : هي التي لا يثق بقبولها و يكون على وَجَل منها ، وقيل : هي التي لا يحتاج إذا ذكره ، وقيل : هي التي لا يثق بقبولها و يكون على وَجَل منها ، وقيل : هي التي لا يحتاج

<sup>(</sup>١) آية ٧٥ سورة الروم ، راجع جـ ١١ ص ٤٩ (٢) راجع جـ ٥ ص ٩٠

معها إلى توبة . وقال الكليّ : التـوبة النصوح النّـدم بالقلب ، والاستغفار باللسان ، والإقلاع عن الذنب ، والاطمئنان على أنه لا يعسود . وقال سمعيد بن جُبير : هي التسوية المقبولة؛ ولا تقبل ما لم يكن فيها ثلاثة شروط: خوف ألا تقبل، ورجاء أن تقبل، و إدمان الطاعات . وقال سمعيد بن المسيّب : تو بة تنصحون بها أنفسكم . وقال القرظي : يجمعها أربعة أشياء : الاستغفار باللسان، والإقلاع بالأبدان، وإضمار ترك العَوْد بالحَـنَان، ومهاجرة سبَّىء الحُلَّان . وقال سفيان التَّوْرى : علامة التوبة النصوح أربعــة : القِلَّة والعـلَّة والذَّلة والغُرْبة . وقال الفُضَــيل بن عياض : هو أن يكون الذنب بين عينيــه ، فلا يزال كأنه ينظر إليه . ونحوه عن ابن السَّماك : أن تَنْصِب الذُّنب الذي أقللت فيه الحياء من الله أمام عينك وتستعدّ لمنتظرك . وقال أبو بكر الوّرّاق : هو أن تضيق عليك الأرض بما رَحُبّت ، وتضيق عليك نفسك ؛ كالثلاثة الذين خُلِّفُوا . وقال أبو بكر الواسطى : هي أو بة لا لفقد عوَّض ؛ لأن من أذنب في الدنيا لرَفَاهيَّة نفســه ثم تاب طلبًا لرفاهيتها في الآخرة ؛ فتو بتــه على حفظ نفسه لا لله . وقال أبو بكر الدِّقاق المصرى : التـو بة النصوح هي ردِّ المظالم ، واســـتحلال الخصوم، و إدمان الطاعات . وقال رُوَيْم : هــو أن تكون لله وجهًا بلا قَفَــا ، كماكنت له عند المعصية قَفًا بلا وجه - وقال ذو النُّون : علامة التــو بة النصوح ثلاث : قلَّة الكلام، وقلَّة الطعام ، وقـلَّة المنام . وقال شقيق : هو أن يكثر صاحبها لنفســـه الملامة ، ولا ينفكُ من الندامة ؛ لينجُو من آفاتها بالسلامة . وقال سَرى السَّقَطَى : لا تصلح التو بة النصوح إلا بنصيحة النفس والمؤمنين ؛ لأن من صحت تو بتــه أحبُّ أن يكون النــاس مثله . وقال الحُنيَدُ : التوبة النصوح هو أن ينسي الذنب فلا يذكره أبدا ؛ لأن من صحت تو بته صار نَحِبًا لِله ، ومن أحبُّ الله نَسِيَ ما دون الله ، وقال ذو الأُذُنِّين : هو أرب يكون

 <sup>(</sup>۱) الثلاثة الذين خلفوا هم : كعب بن مالك ، مرارة بن ربيعـــة العامرى ■ هلال بن أميــة الواقفى ، راجع
 ◄ ٨ ص ٢٨٢ من هذا الكتاب ، و ◄ ٢ ص ٧ . ٩ من سيرة آبن هشام طبع أور با

<sup>(</sup>٢) ذو الأذنين 1 لقب أنس بن مالك رضى الله عنه ؛ قال له النبي صلى الله عليـــه وسلم ذلك . قيــــل 1 معناه الحض على حسن الاستماع والوعى . وقبل : إن هذا القول من جملة مزحه صلوات الله وسلامه عليه .

لصاحبها دَمْعُ مسفوح ، وقابُ عن المعاصى بَمُوح ، وقال فتح المَوْصِلِيّ : علامتها ثلاث : مخالفة الهوى ، وكثرة البكاء ، ومكابدة الجوع والظمأ ، وقال سهل بن عبد الله التستريّ : هي التو بة لأهل السينة والجماعة ؛ لأن المبتدع لا تو بة له ؛ بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : و حجب الله على كل صاحب بدعة أن يتوب ، وعن حُذَيْفَة ، بحسب الرجل من الشرأن يتوب من الذنب ثم يعود فيه ، وأصل التو بة النصوح من الحلوص ؛ يقال : هم الشرأن يتوب من الذنب ثم يعود فيه ، وقيل : هي مأخوذة من النصاحة وهي الحياطة ، وفي أخذها منها وجهان ، أحدهما – لأنها تو بة قد أحكت طاعته وأوثقتها كما يحكم الخياط الثوب بخياطته ويوثقه ، والثاني – لأنها قد جمعت بينه و بين أولياء الله وألصقته بهم ؛ كما الثوب بخياط الثوب ويُلصق بعض ، وقراءة العامة « نَصُوحًا » بفتح النون ، على نعت التو بة ، مثل آمرأة صبور ، أي تو بة بالغة في النصح ، وقرأ الحسن وخارجة وأبو بكر عن عاصم بالضم ؛ وتأويله على هذه القراءة ، تو بة نصح لأنفسكم ، وقيل ، يجوز أن يكون عن عاصم بالضم ؛ وتأويله على هذه القراءة ، تو بة نصح لأنفسكم ، وقيل ، يجوز أن يكون فعالة وفعول في المصادر ؛ نحو الذهاب والذهوب ، وقال المبرد : أراد تو بة ذات نُصح ؛ فعال : نصحت نصح أو نهاءة ونُصوحا ، وقد يتفق فعاله وفعول في المصادر ؛ نحو الذهاب والذهوب ، وقال المبرد : أراد تو بة ذات نُصح ؛ بقال : نصحت نصح في نصاحة ونُصوحا ، وقد يتفق فعاله وفعول في المصادر ؛ نحل وأن يكون مصدرا ؛ يقال : نصحت نصاحة ونُصوحا ، وقد يتفق فعاله وفعول في المصادر ؛ في النصاحة ونُصاحة ونُصا

الثانيسة — في الأشياء التي يُتاب منها وكيف التوبة منها ، قال العلماء : الذنب الذي تكون منه التوبة لا يخلو ؛ إما أن يكون حقّا بقه أو للآدميين ، فإن كان حقا يقه كترك صلاة فإن التوبة لا تصبح منسه حتى ينضم إلى النّسدم قضاء ما فات منها ، وهكذا إن كان ترك صوم أو تفريطا في الزكاة ، و إن كان ذلك قتسل نفس بغير حق فأن يُمكّن من القصاص إن كان عليسه وكان مطلوبًا به ، و إن كان قذفًا يوجب الحدّ فيبذل ظهره للجلد إن كان مطلوبًا به ، فإن عنى عنه في القتل فإن عَفي عنه كفاه الندم والعزم على ترك العود بالإخلاص ، وكذلك إن عُفي عنه في القتل عالى فعليه أن يؤدّيه إن كان واجدًا له ؛ قال الله تعالى : « فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءً فَا تَبَاعً بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءً إِلَيْهِ بِلْمُ حَسَانُ » ، و إن كان ذلك حَدًّا من حدود الله — كائنًا ما كان — فانه بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءً إِلَيْهِ بِلْمُ حَسَانُ » ، و إن كان ذلك حَدًّا من حدود الله — كائنًا ما كان — فانه بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءً إِلَيْهِ بِلْمُ حَسَانُ » ، و إن كان ذلك حَدًّا من حدود الله — كائنًا ما كان — فانه

<sup>(</sup>١) آية ١٧٨ سورة البقرة -

إذا تاب إلى الله تعالى بالندم الصحيح سقط عنه وقد نصّ الله تعالى على سقوط الحد عن المحاربين إذا تابوا قبل القدرة عليهم ، وفي ذلك دليل على أنها لا تسقط عنهم إذا تابوا بعد القدرة عليهم ، حسب ما تقدّم بيانه ، وكذلك الشّرّاب والسّراق والزّناة إذا أصلحوا وتابوا وعُرف ذلك منهم ، ثم رُفعوا إلى الإمام فلا ينبغي له أن يحدهم ، و إن رُفعوا إليه فقالوا : تُبناً ؛ لم يتركوا ، وهم في هذه الحالة كالمحاربين إذا غلبوا ، هذا مذهب الشافعي ، فقالوا : تُبناً ؛ لم يتركوا ، وهم في هذه الحالة كالمحاربين إذا غلبوا ، هذا مذهب الشافعي ، فإن كان الذنب من مظالم العباد فلا تصحّ التوبة منه إلا بردّه الى صاحبه والخروج عنه وعيناً كان أوغيره — إن كان قادرا عليه؛ فإن لم يكن قادرا فالعزم أن يؤدّية إذا قدر في أعجل وقت وأسرعه ، و إن كان أضر بواحد من المسلمين وذلك الواحد لايشعر به أو لايدرى من أين أتى ، فإنه يزيل ذلك الضرر عنه ، ثم يسأله أن يعفو عنه ويستغفر له ، فإذا عفا عنه فقد سقط الذنب عنه ، وإن أرسل من يسأل ذلك له ، فعفا ذلك المظلوم عن ظالمه — عَرفه بعينه أو لم يعرفه — فذلك صحيح ، وإن أساء رجل إلى رجل بأن فزّعه بغير حق ، أو ضربه بسوط فا لمه ، ثم جاءه مستعفياً نادماً على ما كان منه ، عازماً على ألا يعود ، فلم يزل يت ذلل له حتى طابت نفسه فعفا عنه ، سقط عنه ذلك منه ، عازماً على ألا يعود ، فلم يزل يت ذلل له حتى طابت نفسه فعفا عنه ، سقط عنه ذلك الذنب ، وهكذا إن كان شانة بشتم لا حد فيه .

قوله تعمالى : ﴿ عَسَى رَبُكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَلِّيَاتِكُمْ ﴾ • عسى • من الله واجبــة . (٢) وهو معنى قوله عليه السلام : وو التائب من الذنب كن لا ذنب له " . و «أن» في موضع ...

قوله تعالى : ﴿ وَ يُدْخِلَكُمْ ﴾ معطوف على « يكفّر » . وقرأ ابن أبى عَبْلة « و يُدْخِلُكُمْ ۗ مجزومًا ، عطفًا على محل عسى أن يكفّر • كأنه قيل : تُوبُوا يوجب تكفير سيئاتكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الأنهار • ﴿ يَوْمَ لا يُحْزِى اللّهُ النّبيّ ﴾ العامل فى «يوم» : «يدخلكم» أو فعل مضمر • ومعنى « يُحْزِى » هنا يعذّب ؛ أى لا يعذّبه ولا يعذّب الذين آمنوا معه •

<sup>(</sup>١) واجع ج ٢ ص ١٧٤ (٢) بياض في جميع نسخ الأصل .

﴿ أُورُهُم يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ تقدم فى سورة «الحديد» ﴿ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَثْمُمْ لَنَا أُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : هذا دعاء المؤمنين حين أطفأ الله نور المنافقين ؛ حسب ما تقدّم بيانه فى سورة « الحديد » .

قوله تعالى : يَتَأَيُّهَا ٱلنَّيِّ جَنهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَافِقِينَ وَٱغْلُظُ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَلِهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ رَبُّ

قوله تعالى : ﴿ يَأْيُهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الكُفَّارَ وَالْمَنَافَقِينَ وَاغْلُظُ عَلَيْهُمْ ﴾ فيه مسألة واحدة وهو التشديد في دين الله . فأمره أن يجاهد الكفار بالسيف والمواعظ الحسنة والدعاء إلى الله . والمنافقين بالغِلْظة و إقامة الحجة ، وأن يعرفهم أحوالهم في الآخرة ، وأنهم لا نور لهم يَجُوزون به الصراط مع المؤمنين • وقال الحسن : أي جاهدهم بإقامة الحدود عليهم ، فإنهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود • وكانت الحدود تقام عليهم ، ﴿ وَمَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ يرجع إلى الصّنفين ، وربيس المَصِيرُ ﴾ أي المرجع .

قوله تعالى : ضَرَبَ ٱللّهُ مَثَلًا لِلّذِينَ كَفَرُوا ٱمْرَأَتَ نُوجٍ وَٱمْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِياً عَنْهُمَا لُوطٍ كَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِياً عَنْهُمَا لُوطٍ كَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِياً عَنْهُمَا مِنَ اللّهِ شَيْعًا وَقِيلَ ٱدْخُلَا ٱلنَّارَ مَعَ ٱلدَّخِلِينَ فَيْنَ

ضرب الله تعالى هذا المَشَل تنبيها على أنه لا يُغني أحدُّ في الآخرة عن قريب ولا نسيب إذا فرق بينهما الدين ، وكان اسم امرأة نوح والهة ، واسم امرأة لوط والعة ، قاله مقاتل ، وقال الضحاك عن عائشة رضى الله عنها : إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أن اسم امرأة نوح واغلة واسم امرأة لوط والهه . ﴿ فَا نَتَاهُمَا ﴾ قال عكرمة

<sup>(</sup>۱) داجع جد ۱۷ ص ۲٤٣ (۲) داجع جد ۱۷ ص ۲٤٥

والضحاك: بالكفر وقال سليان بن رقية عن ابن عباس: كانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون وكانت امرأة اوط تخبر بأضيافه وعنه والم بعنت امرأة نبي قط وهدا إجماع من المفسرين فيا ذكر القشيري والمنتهما النيمة إذا أوحى [ الله ] إليهما شيئا أفشتاه إلى وقيل: كانتا منافقتين وقيل: كانتا امرأة لوط إذا نزل به ضيف دخّنت لتُعلِم قومها المشركين والله الضحاك وقيل: كانت امرأة لوط إذا نزل به ضيف دخّنت لتُعلِم قومها أنه قد نزل به ضيف ولم كانوا عليه من إنيان الرجال و ( فَلَمْ يُغنِياً عَنْهُما مِنَ الله شَيْئاً ﴾ أنه له يدفع نوح ولوط مع كرامتهما على الله تعالى عن زوجتيهما حلا عصتاً حيثا من عذاب الله به تنبيها بذلك على أن العذاب يُدفع بالطاعة لا بالوسيلة و يقال وان كفار مكة استهزوا وقالوا: إن مجدا صلى الله عليه وسلم يشفع لذا و بعين الله تعالى أن شفاعته لاتنفع استهزوا وقالوا: إن مجدا صلى الله عليه وسلم يشفع لذا و بعين الله تعالى أن شفاعته لاتنفع قدر بهما لها لكفار مكة وإن كانوا أقرباء و كالانتفع شفاعة نوح لامرأته وشفاعة لوط لامرأته و مقال الكفار لكفار مكة وغيرهم و ثم قيل ها : « ادخلا النار مَع الداخلين » في الآخرة و كا يقال لكفار مكة وغيرهم و ثم قيل و الله المناف و أي ضرب الله مثلاً مثل آمرأة نوح » بدلاً من قوله : « مثله المعولين . مدة وغيرهم و ثم قيل و أي ضرب الله مثلاً مثل آمرأة نوح و يجوز أن يكونا مفعولين .

قوله تعلى : وَضَرَبَ اللّهُ مَشَلًا لِللَّذِينَ المَنْوا الْمَرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عندَكَ بَيْتًا فِي الْجَنْةِ وَتَجِّنِي مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ عَلَيْهِ وَتَجِّنِي مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ عَلَيْهِ وَتَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّلْمِينَ شِي

قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللّهُ مَشَـكُ لِلّذِينَ آمَنُوا آمْرَأَةً فِرْعَوْنَ ﴾ واسمها آسية بنت مزاحم ، قال يحيى بن سلام : قوله « ضرب الله مثلًا للذين كفروا » مَثَلُّ ضربه الله يحدِّر به عائشة وحَفْصة في المخالفة حين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ضرب لها مَثلًا بامرأة فرعون ومريم بنه عمران ؛ ترغيبًا في التمسك بالطاعة والثبات على الدين .

<sup>(</sup>١) في بعض نسخ الأصل : « فنة » . وفي تفسير الطبري : « قيسُ » .

وقيل: هـذا حَثُ للؤمنين على الصبر في الشدة ؛ أى لاتكونوا في الصبر عند الشدة أضعف من امرأة فرعون حين صَسبرت على أدى فرعون ، وكانت آسية آمنت بموسى ، وقيل: هي عمة موسى آمنت به • قال أبو العالية: اطّلع فرعون على إيمان آمرأته فحرج على الملائق فقال لهـم: ما تعلمون من آسية بنة مزاحم ؟ فأثنوا عليها ، فقال لهـم: إنها تعبد ربًا غيرى ، فقالوا له: اقتلها ، فأوتد لها أو تادا وشدّ يديها ورجليها فقالت : ﴿رَبِّ آبُن لِي عِنْدَكَ غيرى ، فقالوا له: اقتلها ، فأوتد لها أو تادا وشدّ يديها ورجليها فقالت : ﴿رَبِّ آبُن لِي عِنْدَكَ بَيتًا في الجنة ، فقال فرعون : ويتناق الحَمْدية وقال سَالها المورية ورعون ، فضحك ويقبض روحها ، وقال سَالهان الفارسي فيا روى عنه عثمان النَّهْدي : كانت تعذّب بالشمس ، فإذا أذاها حَرُ الشمس أظلتها الملائكة بأجنحتها ، وقيل ا سمّر يديها ورجليها في الشمس ووضع على ظهرها رَحَى ؛ فاطلعها الله حتى وأت مكانها في الجنسة ، يُبنّي ، وقيل : إنه من دُرّة ؛ عن الحسن ، ولما قالت : ﴿ وَنَجَنِيْ ﴾ رأت بيتها في الجنسة ، ومعنى ﴿ مِنْ فَرْعُونَ بيتها في الحسن ، ومعنى ﴿ مِنْ فَرْعُونَ بيتها في العمل الكفر ، وقيل : من عمله من عذابه وظلمه وشماتته ، وقال ابن عباس : أجاع ، فرفعها إلى الجنة ، فهي فيها تأكل وتشرب وتتنعم ، ومعنى ﴿ مِنْ القَوْمِ الظّالمِينَ ﴾ قال الكلبي : أهل مصر ، مقاتل : القبط، قال الحسن وتَمْ ألى المنان : نجاها الله أكرم نجاة ، ورفعها إلى الجنة ؛ فهي فيها تأكل وتشرب ، وابن كَيْسان : نجاها الله أكرم نجاة ، ورفعها إلى الجنة ؛ فهي فيها تأكل وتشرب ، وابن كيسان : نجاها الله أكرم نجاة ، ورفعها إلى الجنة ؛ فهي فيها تأكل وتشرب ،

قوله تعالى : وَمَرْيَمُ آبْلَتَ عِمْرَانَ آلَّتِيَ أَخْصَلَتْ فَرْجَهَا فَدَفَخْنَا فِيهِ من رُّوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَنتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ عَوَكَانَتْ مِنَ ٱلْقَانِتِينَ شِي

قوله تعالى : ﴿ وَمَرْبِمَ ٱبْنَةَ عِمْرَانَ ﴾ أى وآذكر مربيم . وقيل : هو معطوف على امرأة فرعون . المعنى ا وضرب الله مَثَلًا لمربيم بنة عمران وصبّرها علىأذى اليهود . ﴿ الَّتِي أَحْصَنَتُ فَرْجَهَا ﴾ أى عن الفواحش . وقال المفسرون المانه أراد بالفرج هنا الجيب؛ لأنه قال : « فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا » وجبريل عليه السلام إنما نفخ في جَيْبها ولم ينفخ في فرجها = وهي

في قراءة أبيّ « فنفخنا في جَيْبها من رُوحنا ». وكل خرق في الثوب يسمى جَيْبًا ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَالَمَا مَنْ فُرُوجٍ » . ويحتمل أن تكون أحصنت فرجها ونفخ الروح في جيبها . ومعنى ﴿ فَنَفَخْنَا ﴾ أرسـلنا جبريل فنفخ في جيبها ﴿ مِنْ رُوحِنَا ﴾ أي رُوحًا من أرواحنا وهي روح عيسي . وقد مضي في آخر ســورة « النساء » بيانه مستوفَّى والحمـــد لله . ﴿ وصدَّقَتْ بِكُلَمَاتِ رَبُّهَا ﴾ قراءة العامة « وصدّقت » بالتشديد . وقرأ حُميد والأموى « وصدّقت » بالتخفيف . ﴿ بِكَلَّمَاتِ رَبُّهَا ﴾ قول جبريل لها « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّك » الآية . وقال مقاتل: يعنى بالكلمات عيسى وأنه نبيّ وعيسى كلمة الله. وقد تقدُّم. وقرأ الحسن وأبو العالية «بِكَلْمَة رَبِّها وَيَكَابِهِ». وقرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم «وَكُتُبِه» جمعاً . وعن أبي رجاء «وُكُتُبه» مخفف التاء . والباقون «بكتابه» على التوحيد. والكتاب يراد به الحنس؛ فيكون في معنى كل كتاب أنزل الله تعالى . ﴿ وَكَانَتْ مَنَ الْقَانِتِينَ ﴾ أي من المطيعين . وقيل : من المصلّين بين المغرب والعشاء . و إنما لم يقل من القانتات ؛ لأنه أراد وكانت من القوم القانتين . و يجوز أن يرجع هذا إلى أهل بيتها ؛ فإنهم كانوا مطيعين لله . وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن الني صلى الله عليه وسلم قال لخديجة وهي تجود بنفسها : وو أنكرهين ما قد نزل بك ولقد جعل الله في الكره خيرا فإذا قدمت على ضَرَّاتك فأقرئيهن مني السلام مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وكليمة \_ أو قال حكيمة \_ بنت عمران أخت موسى بن عمران ". فقالت : بالرفاء والبنين يارسول الله ، وروى قتادة عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ووحسبك من نساء العالمين أربع مريم بنة عمران وخديجة بنت خُوَّ يُلد وفاطمة بنت مجمد وآسية امرأة فرعون بنت مزاحم ". وقد مضى في ود آل عمران " الكلام في هذا مستوفي والجد لله .

<sup>(</sup>۱) آية ٢ سورة ق . (٢) راجع جـ ٢ ص ٢٢

<sup>(</sup>٣) آية ١٩ سورة مريم . راجع جد ١١ ص ٩١ (٤) راجع جد ١١ ص ٨٣

<sup>(</sup>٥) أخرج الطبرانى عن سعد بن جنادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله زوجنى فى الجنة مريم بنت عمرانُ وامرأة فرعون وأخت موسى » • (٦) فى بعض نسخ الأصل : «كلمة »

<sup>(</sup>٧) في بعض نسخ الأصل: « جليمة » ،

### سورة المُلك

مَكَّيَّة في قول الجميع . وتُسَمَّى الواقية والمُنْجِيَّة . وهي ثلاثون آية

روى الترمذى عن ابن عباس قال: ضرب رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قسبر ؛ فإذا قبر إنسان يقرأ سورة « المُلك » حتى ختمها ؛ فأتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله ، ضربت خبائى على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر ؛ فاذا قبر إنسان يقرأ سورة « الملك » حتى ختمها ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وهمى المانعة هى المُنْجِية تنجيه من عذاب القبر، قال : حديث حسن غريب ، وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو وَدِدْت أن « تبارك الذي بيده الملك » في قلب كل مؤمن " ذكره الثعلبي ، وعن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : وو إن سورة من كتاب الله ما هى إلا ثلاثون آية شفعت لرجل حتى أخرجته من النار عديث حسن ، وقال ابن مسعود : إذا وُضع الميّت في قبره فيؤتى من قبل رجليه ، فيقال : ليس لكم عليه سبيل ، فإنه كان يقوم بسورة « الملك » على قدميه ، ثم يؤتى من قبل رجليه ، فيقال : ليس لكم عليه سبيل ، فيه كان يقرأ بي سورة « الملك » ثم قال : هى المانعة من عذاب الله ، وهى في التوراة : سورة « الملك » من قرأها في ليلة فقد أكثر وأطيب ، وروى أن من قرأها كل ليلة لم يضره الفتان .

قوله تعالى : تَبَرَكُ ٱلذِّي بِيده ٱلْمُلْكُ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرً ﴿ إِنَّ اللَّهُ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرً ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلَّالَاللَّال

والأرض فى الدنيا والآخرة . وقال ابن عباس : بيده الملك يُعِزّ من يشاء ويُذِلّ من يشاء ، ويعيى و يميت ، ويُعنى ويُفقِر ، ويُعطى و يمنع ، وقال مجمد بن إسحاق : له ملك النبؤة التى أعَنّ بها من اتبعه وذلّ بها من خالفه . ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ من إنعام وانتقام .

قوله تعالى مَ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَوَةَ لِيَبْلُوكُمْ أَيْكُمْ أَخْسَنُ عَمَـكُمْ وَهُو الْخَيُوةَ لِيَبْلُوكُمْ أَيْكُمْ أَخْسَنُ عَمَـكُمْ وَهُو الْغَنُورُ ﴿ مَا عَمَـكُمْ الْعَنْفُورُ ﴿ مَا عَمَـكُمْ الْعَنْفُورُ ﴿ مَا عَلَى اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ اللَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ قيل : المعنى خلقكم للوت والحياة ﴾ يعنى للوت في الدنيا والحياة في الآخرة ، وقدم الموت على الحياة ؛ لأن الموت إلى القهر أقرب ؟ كا قدّم البنات على البندين فقال : « يَهَبُ لمَنْ يَشَاءُ إِنَّاثًا » ، وقيل قدّمه لأنه أقدم ؟ لأن الأشياء في الابتداء كانت في حكم الموت كالنَّطُفة والتراب ونحوه ، وقال قتادة ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى أذل بني آدم بالموت وجعل الدنيا دار حياة ثم دار مَوْت وجعل الآخرة دار جزاء ثم دار بقاء » ، وعن أبي الدَّرْدَاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ، "لولا ثلاث ما طاطأ آبن آدم رأسه الفقر والمرض والموت و إنه مع ذلك لَوَكَاّب » .

المسألة الثانية: ﴿ المَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ قـدم الموت على الحياة ؛ لأن أقوى الناس داعيًا إلى العمل مَن نصب موته بين عينيه ؛ فقدّم لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسوق له الآية أهم، قال العلماء: الموت ليس بعدم مَحْض ولا فناء صرف ؛ وإنما هو انقطاع تعلّق الروح بالبدن ومفارقته ، وحيلولة بينهما ، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار ، والحياة عكس ذلك ، وحكى عن ابن عباس والكُلّي ومُقاتل أن الموت والحياة جسمان ؛ فعل الموت في هيئة كبش وحكى عن ابن عباس والكُلّي ومُقاتل أن الموت والحياة على صورة فرس أنثى بلقاء \_ وهى التي لا يمر بشيء ولا يجد ريحه إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس أنثى بلقاء \_ وهى التي كان جبريل والأنبياء عليهم السلام يركبونها \_ خطوتها مدّ البصر، فوق الحمار ودون البغل ؛

 <sup>(</sup>١) آية ٩٤ سورة الشورى . (٢) هذه عبارة الكشاف أيضا . وعبارة الخطيب الشربيني في تفسيره:
 «وقيل إنما قدم الموت على الحياة لأن من قصب الموت بين عينيه كان أقوى الدواعي إلى العمل ■ .

لا تمرّ بشيء يجد ريحها الاحيي، ولا تطأ على شيء إلا حيي . وهي التي أخذ السّامري من أثرها فألقاه على العجل في . حكاه الثعلبي والقُشيري عن ابن عباس . والمـَـاوَرْدِي مُعناه عن مقاتل والكلبي .

قلت : وفي التنزيل « قُلْ يَتَوَفّا كُمْ مَلَكُ الْمُوْتِ الَّذِي وُكُلِّ بِكُمْ » ، « وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفّى الَّذِينَ كَفَرُوا المُللَّ أَنكُ » ، م « تَوَفَّتُهُ رُسُلنًا » ، ثم قال : « الله يَتَوَفّى الْأَنفُسَ حِينَ مويمًا » . فالوسائط ملائكة مكرّمون صلوات الله عليهم ، وهو سبحانه المميت على الحقيقة ، و إنّما يُمتثل الموت بالكهش في الآخرة و يذبح على الصراط ؛ حسب ما ورد به الخير الصحيح . وما ذكر عن ابن عباس يحتاج إلى خبر صحيح يقطع العذر = والله أعلم = وعن مقاتل أيضا : خلق الموت ؛ يعنى النّطْفَة والعَلْقة والمُضْغة ، وخلق الحياة ؛ يعنى خلق إنسانا ونفخ فيه الروح فصار إنسانا .

قلت : وهذا قول حسن ؛ يدل عليه قوله تعالى : ﴿ لَيْبَلُوكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ وتقدّم الكلام فيه في سورة «الكهف» ، وقال السَّدّى في قوله تعالى : «الدِّي خَلق المَوْت وَالحَياة ليَبْلُوكُمُ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا » أي أكثركم للوت ذكرا وأحسن استعدادا ، ومنه أشد خوفاوحذرا . ليبلُوكُمُ أينكمُ أحسنُ عَمَلًا » أي أكثركم للوت ذكرا وأحسن استعدادا ، ومنه أشد خوفاوحذرا . وقال ابن عمر : تلا النبي صلى الله عليه وسلم « تَبَارِكَ الذي يبيده المُلكُ – حتى بلغ – أينكمُ أحسنُ عَمَلًا » فقال : و أورع عن محارم الله وأسرع في طاحة الله " وقيل ا معنى «ليبلُوكُمُ » أحسنُ عَمَلًا معاملة المختبر ؛ أي ليبلُو العبد بموت من يعزّ عليه ليبيّن صبره ، وبالحياة ليبيّن شكره على الله الموت للبعث والجزاء ، وخلق الحياة للابتلاء و فالام في «ليبلُوكُم » تتعلق وقيل : خلق الله الموت للبعث والجزاء ، وخلق الحياة للابتلاء و فالزجاج أيضا : لم تقع البلُوك على بخلق الحياة لا بخلق الموت ؛ ذكره الزجاج ، وقال الفتراء والزجاج أيضا : لم تقع البلُوك على « أي " » لأن فيا بين البلوي و « أي " » إضهار فعل ؛ كما تقول : بلوتكم لأنظر أيكم أطوع « ومثله قوله تعالى : « سَلّهُمْ أَيّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيم » أي سلهم ثم انظر أيهم = ف « مأيكم » رفع ومثله قوله تعالى : « سَلّهُمْ أَيّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيم » أي سلهم ثم انظر أيهم = ف « مأيكم » رفع البلات الموت عمل ، والتقامه من عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه من عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه من عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و النقر أي في انتقامه من عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه من عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه عن عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه عن عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه عن عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه عن عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه عن عصاه و ( الغَفُورُ ) لمن تاب و المؤرث في انتقامه عن عصاه و ( الغَفُورُ ) المؤرث المؤرث

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١١ ص ٢٣٩ (٦) آية ١١ سورة السجدة - (٣) آية ، ٥ سورة الأنفال -

 <sup>(</sup>٤) آية ١٢ سورة الأنمام - ١٠ (٥) آية ٢٤ سورة الؤم - (٣) آية ٤٠ سورة القلم -

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتِ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْدَنِ مِن تَفَدُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى مِن فُطُورٍ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ الله

قوله تعالى 1 ﴿ اللَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقاً ﴾ أى بعضها فوق بعض . والملتزق منها أطرافها ؟ كذا روى عن آبن عباس . و « طِباقاً » نعت لـ « سَبْع » فهو وصف بالمصدر . وقيل وقيل : مصدر بمعنى المطابقة ؟ أى خلق سبع سموات وطبقها تطبيقاً أو مطابقة ، أو على طُو بقت طباقاً . وقال سيبويه : نصب « طباقاً » لأنه مفعول ثان .

قلت: فيكون «خَلَق» بمعنى جعل وصيّر • وطِباق جمع طَبق؛ مثل جَمَل وجِمال • وفيل: جمع طبقة ، وقال أبان بن تغلّب: سمعت بعض الأعراب يذم رجلا فقال : شَرّه طباق ، وخيره غير باق • ويجوز في غير القرآن سبع سموات طباق ؛ بالخفض على النعت لسموات • ونظيره « وسَبْع سُنْبُلَات خُصُر » • ( مَا تَرَى في خَلْق الرَّمْنِ مِنْ تَفَاوُت ) قراءة حمه و الكسائي « مِن تَفَوَّت » — بغير ألف — مشددة • وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه • الباقون « من تفاوت» بألف • وهما لفتان ؛ مثل التعاهد والتعقد ، والتحمّل والتحامل ، والتظهر والتظاهر ، وتصاغي و تصغّر ، و تضاعف و تضعّف ، وتباعد وتبعّد ؛ كلّه بمعنى • واختار أبو عبيد « من تَفَوَّت » واحتج بحديث عبد الرحمن بن أبي بكر : « أمثلي يُتَفَوَّتُ عليه في بَنَايَه » ! النحاس : وهذا أمر مردود على أبي عبيد ، لأن يتفوّت يُفتات بهم • و وتفاوت » في الآية ترى أن قبله قوله تمالى : « الذي خَلَق سَبْع سَمُواتٍ طِباقًا » • والمعنى : ما ترى في خلق الرحمن من اعوجاج ولا تناقض ولا تباين — بل هي مستقيمة مستوية دالة على خالقها — وإن اضعفت صُوره وصفاته • وقيل : المراد بذلك السموات خاصة ؛ أي ما ترى في خلق السموات من عَيْب ، وأصله من القوّت ، وهو أن يفوت شيء شيئًا فيقع الحلل لقلة استوائها ؛ السموات من عَيْب ، وأصله من القوّت ، وهو أن يفوت شيء شيئًا فيقع الحلل لقلة استوائها ؛ السموات من عَيْب ، وأصله من القوّت ، وهو أن يفوت شيء شيئًا فيقع الحلل لقلة استوائها ؛

<sup>(</sup>۱) آية ٢٦ سورة يوسف · (۲) أى يفعل فى شأنهن شى، بغير أمره · قال هذا عند ما علم أن أخته السيدة عائشة زوجت ابنته وهو غائب من المنذر بن الزبير · والرواية فى الحديث : «أمثلي يفتات» بدل «يتفوت» ·

يدلّ عليه قول آبن عباس رضى الله عنه : من تَفَرَق . وقال أبو عبيدة : يقال تفوّت الشئ أى فات . ثم أمر بأن ينظروا فى خلقه ليعتبروا به فيتفكروا فى قدرته فقال : ﴿ فَٱرْجِعِ الْبَصَرَ فَالَ : هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾ أى اردد طرفك إلى السماء . ويقال : قلّب البصر فى السماء . ويقال : اجْهَدْ بالنظر إلى السماء . والمعنى متقارب . وإنما قال : « فآرْجِع » بالفاء وليس قبله فعل مذكور ؛ لأنه قال : « ما ترى » . والمعنى انظر ثم ارجع البصر هل ترى من فطور ؛ قاله قتادة = والفطور : الشقوق ؛ عن مجاهد والضحاك . وقال قتادة : من خلل ، السّدتى : من خروق . ابن عباس : من وهن ، وأصله من التفطر والانفطار وهو الانشقاق ، قال الشاعر :

بَنَى لَكُمْ بِلَا عَمَدِ سماءً \* وزَيَّنها فما فيها فطورُ

وقال آخر:

شَقَقْتِ القلب ثم ذَرَرْتِ فيه \* هَواكِ فَليم فَٱلتَــام الفُطُورُ تغلغل حيث لم يبلغ شرابُ \* ولا سكر ولم يبلغ سدرور

قوله تمالى : ثُمُّ آرْجِعِ آلْبَصَرَ كُرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ آلْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﷺ

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ٱرْجِعِ الْبَصَرَكَرَّيَنِ ﴾ ﴿ كَرِّيْنِ ۗ فَى مُوضِعِ المصدر ؛ لأن معناه رجعتين ؛ أى مَرَةً بعد أخرى ، و إنما أمر بالنظر مرتين لأن الإنسان إذا نظر في الشيء مَرَّةً لا يرى عَيْبَه ما لم ينظر إليه مَرَّةً أخرى • فأخبر تعالى أنه و إن نظر في السماء مرتين لا يرى فيها عَيْبًا بل يتحيّر بالنظر إليها ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ﴾ أى خاشعًا صاغرًا متباعدًا عن أن يرى شيئا من ذلك ، يقال : خسأت الكلبَ أي أبعدته وطردته ، وخسأ الكلبُ بنفسه ؛ يتعدّى ولا يتعدّى ، وأنخسأ الكلبُ أيضا ، وخسأ بصره خسأً وخُسوءًا أى سَدْر ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا » ، وقال ابن عباس :

<sup>(</sup>۱) لم يكديبصر -

الخاسئ الذى لم يرما يهوى . ﴿ وَهُو حَسِيرٌ ﴾ أى قد بلغ الغاية فى الإعياء . فهو بمعنى فاعل ؛ من الحسور الذى هو الإعياء . و يجوز أن يكون مفعولا من حسره بُعْــدُ الشيء؛ وهو معنى قول ابن عباس . ومنه قول الشاعر :

مَن مَد طرفًا إلى ما فوق غايشه \* ارتد خَسْآنَ منه الطَّرْفُ قد حَسرا يقال : قد حَسَر بَصَرُه يَحْسِر حُسورًا ؛ أى كَلِّ وانقطع نظره من طول مَدَّى وما أشبه ذلك ؛ فهو حسير وتحسور أيضا ، قال :

نظرت اليها بالمُحَمَّب من مِنَى \* فعاد إلى الطَّـرُف وهو حسير وقال آخريصف ناقة :

\* فشَـطُرَهَا نَظَرُ العينين محسور \*

نصب « شطرها » على الظرف؛ أى نحوها . وقال آخر :

والخيل شُـعْثُ ما تزال جيادُها \* حَسْرَى تغادر بالطريق سخالمًا وقيل ؛ إنه النادم ، ومنه قول الشاعر :

ما أنا اليـوم على شيءٍ خَـلَا \* يَا بنـة القَيْنِ تَوَلَّى بِحَسِرُ والمراد بـ« كَرِّين » هاهنا التكثير، والدليل على ذلك « يَنْقلِبْ إِلَيْكَ البَصَرُ خَاسِمًا وَهُوَ حَسِيرٌ » وذلك دليل على كثرة النظر .

قوله تمالى : وَلَقَدْ زَيَّنَا ٱلسَّمَا ۗ ٱلدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَهَا رُجُومًا لِرَجُومًا لِللَّذِينَ كَفَرُوا بِرَجِّهِمْ لِللَّذِينَ كَفَرُوا بِرَجِّهِمْ لِللَّا لِللَّذِينَ كَفَرُوا بِرَجِّهِمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ (إِنَّ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَجِّهُمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ (إِنَّ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَجِّهُمْ عَذَابُ مَعْيِرِ اللَّهِ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَجِهُمْ

قوله تعمالى : ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاء الدُّنْيَا بِمِصَابِيحَ ﴾ جمع مصباح وهو السّراج. وتُسمّى الكواكب مصابيح لإضاءتها . ﴿ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا ﴾ أى جعلنا شُهُهَمَا ؛ فحذف المضاف .

<sup>(</sup>١) هذا مجزييت لقيس بن خويلد الهذلى · وصدره : ﴿ إِنَّ الْعَسَيْرِ بَهَا دَاء نَحَامَرُهَا ﴾ والمسمير : الناقة التي لم ترض ( لم تذلل ) ·

دليـله « إلا مَنْ خَطِفَ الخَطْفَة فأتْبَعَهُ شِهَابٌ ثاقب » . وعلى هـذا فالمصابيح لا ترول ولا يرجم بها = وقيل : إن الضمير واجع إلى المصابيح على أن الرجم من أنفس الكواكب ولا يسقط الكوكب نفسه إنماينفصل منه شيء يرجم به من غير أن ينقص ضوءه ولا صورته ولا يسقط الكوكب نفسه إنماينفصل منه شيء يرجم به من غير أن ينقص ضوءه ولا صورته على أن يكون الاستراق من موضع الكواكب = والتقدير الأول على أن يكون الاستراق من موضع الكواكب = والتقدير الأول على أن يكون الاستراق من الهوى الذي هو دون موضع الكواكب = القشيري " : وأمثل من قول أبى على أن نقول : هي زينة قبل أن يرجم بها الشياطين ، والرجوم جمع رجم ؛ وهو مصدر سُمِّى به ما يرجم به عقال قتادة : خلق الله تعالى النجوم لشاكث : زينة للساء ، ورجوماً للشياطين ، وعلامات عبدي من أهل الأرض في الساء نجم ، ولكنهم يتخذون الكهانة سبيلا و يتخذون النجوم علة . ﴿ وأعْتَدْنَا فَمُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ﴾ أى أعتدنا للشياطين أشـة الحريق ، يقال : سعرت النار فهي مسعورة وسعير ؛ مثل مقتولة وقتيل . للشياطين أشـة الحريق ، يقال : سعرت النار فهي مسعورة وسعير ؛ مثل مقتولة وقتيل . ﴿ وللذين كَفَرُوا بِربَّهم عَذَابُ جَهَنَّم و بِلْسَ المَصِيرُ ﴾ .

قوله تعالى : إِذَا أَلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ﴿ ١

قوله تعالى : ﴿ إِذَا الْقُوا فِيهَا ﴾ يعنى الكفار . ﴿ سَمِعُوا لَمَا شَهِيقًا ﴾ أى صَدُوتًا . قال ابن عباس : الشهيق لجهنم عند إلقاء الكفار فيها ؛ تَشْهَق إليهم شهقة البغلة للشعير ، ثم تزفِر زفرة لا يبق أحد إلاخاف ، وقيل : الشّهيق من الكفار عند إلقائهم فى النار ؛ قاله عطاء ، والشهيق فى الصدر، والزّفير فى الحَلْق ، وقد مضى فى سورة «هود » ، ﴿ وَهِمَ تَفُورُ ﴾ أى تَمْلِي ؛ ومنه قول حسّان :

تركتم قِدْرَكُمُ لاشيء فيها . وقِدْرُ القوم حاميةُ تفورُ

<sup>(</sup>١) آية ١٠ سورة الصافات ٠ (١) راجع جـ ٩ ص ٩٨

قال مجاهد : تفور بهم كما يفور الحَبّ القليل في الماء الكثير ، وقال ابن عباس : تَفَلَى بهم على المِرْجَل ؛ وهذا من شدّة لَهَب النار من شدّة الغضب؛ كما تقول فلان يفور غَيْظًا .

قوله تعالى : تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أَلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُ مُ الْخُمُ الْمَا أَلْقِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلُهُ مُ الْخَرْتُهَا أَلَهُ مَا تَزَلَ اللهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالِ كَبِيرٍ رَبِي وَقَالُوا لَوْ كُنّا مَا تَزَلَ اللهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالِ كَبِيرٍ رَبِي وَقَالُوا لَوْ كُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنّا فِى أَصْحَابِ السَّعِيرِ رَبِي فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِمُعْتِ السَّعِيرِ مِن اللهِ اللهُ عَلَيْ اللهُ الله

قوله تعالى : ﴿ آنكَادُ ثَمَّيُّرُ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ يعنى تتقطع وينفصل بعضها من بعض؛ قاله سعيد ابن جُبير ، وقال ابن عباس والضحاك وابن زيد : تتفرق ، « مِنَ الْغَيْظ » من شدّة الغيظ على أعداء الله تعالى ، وقيل : « من الغيظ » من الغليان ، وأصل « تميّز » تميّز ، ﴿ كُمّّا أَلْيَى فَيْمَ فَوْجُ ﴾ أى جماعة من الكفار ، ﴿ سَالَّهُمُ شَرَتَهُا ﴾ على جهة التو بيخ والتقريع ، ﴿ أَلَمْ يَاأَيُكُمْ فَيْمَ وَنَحُ وَالْوَا بَلَى قَدْ جَاءَنَا فَذِيرً ﴾ أنذرنا في الدنيا ينذركم هذا اليوم حتى تحذروا ، ﴿ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا فَذِيرً ﴾ أنذرنا وخوفنا ، ﴿ فَكَذَبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللهُ مِنْ شَيء ﴾ أى على ألسنتكم ، ﴿ إِنْ أَنْتُمْ ﴾ يامعشر الرسل ، وخوفنا ، ﴿ وَمَكَذَبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللهُ مِنْ شَيء ﴾ أى على ألسنتكم ، ﴿ إِنْ أَنْتُمْ ﴾ يامعشر الرسل ، شم اعترفوا بجهلهم فقالوا وهم فى النار ﴿ لَوْ كُنَّ السمع على السلام عنه المدى أو نعقل من الرسل — ما جاءوا به ﴿ أَوْ نَعْقَلُ ﴾ عنهم ، قال ابن عباس : لو كنا فسمع الهدى أو نعقله ، أولو كنا نسمع سماع من يعيى ويفكر، أو نعقل عقل من يميّز وينظر ، فرد هذا على أن الكافر لم يُعقط من العقل شيئا ، وقد مضى فى « الطّور » بيانه والحمد لله ، ودل هذا على أن الكافر لم يُعقط من العقل شيئا ، وقد مضى فى « الطّور » بيانه والحمد لله ، أما كنا في أَصْحَابِ السَّعير ﴾ يعنى ما كنا من أهل النار " وعن أبى سعيد الخُدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : وق لقد ندم الفاجريوم القيامة قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا من أهل النار عوم القيامة قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا

<sup>(</sup>۱) راجع جر۱۷ ص ۷۳

في أصحاب السعير فقال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم " . أى بتكذيبهم الرسل . والذنب هاهنا بمعنى الجمع ؛ لأن فيه معنى الفعل . يقال : خرج عطاء الناس أى أعطيتهم . ﴿ فَسُحْقًا لِأَصْعَابِ السَّعِيرِ ﴾ أى قَبُعْدًا لهم من رحمة الله . وقال سعيد بن جبير وأبو صالح : هه و واد في جهنم يقال له السَّحْق . وقرأ الكسائى وأبو جعفر «فسُحُقا» بضم الحاء، ورُويَت عن على الباقون بإسكانها ، وهما لغتان مشل السُّحُت والرَّعُب . الزجاج : وهه منصوب على المصدر ؛ أي أسحقهم الله شُحْقًا ، أى باعدهم بُعْدًا . قال آمرؤ القيس :

يجول بأطراف البلاد مُغَـر باً • وتَسْحَقُه رِيح الصَّبَا كُلَّ مَسْحَق وقال أبو على : القياس إسحاقا ؛ بفاء المصدر على الحذف ؛ كما قيل :

\* وإن أهلك فذلك كان قدري \*

أى تقديرى . وقيل إن قوله تعالى « إِنْأَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَّالٍ كَبيرٍ » من قول خزنة جهنم لأهلها .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ يَخْشُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ لَمُهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرُ كَالْجَيْ كَالْعَيْبِ لَمُهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرُ

قوله تمالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَجَّهُمْ وِالْغَيْبِ ﴾ نظيره ﴿ مَنْ خَشِى الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾ وهو عذاب وقد مضى الكلام فيه . أى يخافون الله و يخافون عذابه الذى هـو بالغيب؛ وهو عذاب يوم القيامة . ﴿ لَمُمْ مَغْفِرَةً ﴾ لذنو بهم ﴿ وَأَجْرُ كَبِيرٌ ﴾ وهو الجنة .

قوله تعمالى : وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ آجْهَــرُوا بِهِ َ إِنَّهُ عَلِمٌ بِـذَاتِ الصَّدُورِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

قوله تعالى : ﴿ وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ آجْهَرُوا بِهِ ﴾ اللفظ لفظ الأمر والمراد به الخبر ؛ يعنى إن أخفيتم كلامكم في أمر مجد صلى الله عليه وسلم أو جهرتم به فَرْ إِنَّهُ عَليمٌ بِذَاتِ الصَّدُورِ ﴾

<sup>(</sup>۱) راجع جا ۱۷ ص ۲۰

يعني بما في القلوب من الخير والشر . ابن عباس : نزلت في المشركين كانوا ينالون من النبيّ صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام؛ فقال بعضهم لبعض: أسرّوا قولكم كى لايسمع رَبِّ عِمْد ؛ فنزلت : « وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أُواجْهَــُرُوا بِهِ » . يمنى : أسِرُّوا قولكم في أمر عجد صلى الله عليــه وسلم . وقيــل في سائر الأقوال ، أوَّاجْهَرُوا بِهِ ؛ أعلنوه ، ﴿ إِنَّهُ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ذات الصدور ما فيها ؛ كما يسمَّى ولد المــرأة وهو جنين « ذا بطنها » . ثم قال : ﴿ أَلا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ يعني ألا يعلم السرّ من خلق السرّ . يقول أنا خلقت السر في القلب أفلا أكون عالماً بما في قلوب العباد . وقال أهل المعانى : إن شئت جعلت « مَن » أسما للخالق جلَّ وعز ؛ ويكون الممنى : ألا يعلم الخالقُ خلقَه . وإن شئت جعلته آسمًا للخلوق ، والمعنى : ألا يعلم الله مَن خلق . ولا بدّ أن يكون الخالق عالمًا بما خلقه وما يخلقه . قال ابن المسيّب: بينها رجل واقف بالليل في شجر كثير وقد عصفت الريح فوقع في نفس الرجل أترى الله يعلم ما يسقط من هذا الورق؟ فنودى من جانب الغَيْضة بصوت عظم : ألاً يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير! . وقال الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايني : من أسماء صفات الذات ما هو للعلم ؛ منها « العلم » ومعناه تعميم جميع المعلومات ، ومنها « الحبير » ويختص بأن يعلم ما يكون قبل أن يكون = ومنها « الحكيم » ويختص بأن يعلم دقائق الأوصاف . ومنها « الشهيد» ويختص بأن يعلم الغائب والحاضر ، ومعناه ألا يغيب عنسه شيء. ومنها « الحافظ » ويختص بأنه لا ينسى . ومنهـا « المُحْصِّى » ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن العلم؛ مثل ضوء النور واشتداد الربح وتساقط الأوراق؛ فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات في كل ورقة - وكيف لا يعلم وهوالذي يخلق، وقد قال « ألا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخُبِيرُ» -

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُرُ ٱلْأَرْضَ ذَٰلُولًا فَٱمْشُوا فِي مَنَا كِيَهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَ إِلَيْهِ ٱلنَّشُورُ (١٠)

قوله تمالى : ﴿ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا ﴾ أى سهلة تستقرون عليها . والدَّلُول المنقاد الذي يَذِلّ لك ؛ والمصدر الذَّلِّ وهو اللين والانقياد . أى لم يجعل الأرض بحيث يمتنع

المشي فيها بالحزُونة والفِلظة . وقيل : أى ثبتها بالجبال لئلا تزول بأهلها ؛ ولو كانت نتكفاً متمائلة لماكانت منقادة لنا . وقيل أشار الى التمكن من الزرع والغرس وشَق العيون والأنهار وحفر الآبار . ﴿ فَا مُشُوا فِي مَنَا كِمِهَا ﴾ هو أصر إباحة ، وفيه إظهار الامتنان . وقيل : هو خبر بلفظ الأمر ؛ أى لكى تمشوا في أطرافها ونواحيها وآكامها وجبالها . وقال ابن عباس وقتادة وبشير بن كعب : « في مناكبها » في جبالها . ورُوي أن بشير بن كعب كانت له سُريّة فقال لها : إن أخبرتني ما مناكب الأرض فانت حرّة ؟ فقالت : مناكبها جبالها . فصارت حرة ، فأراد أن يتزوجها فسأل أبا الدرداء فقال : دَعْ ما يريبك الى ما لا يريبك = بجاهد : في أطرافها ، وعنه أيضا في طرقها و بخاجها ، وقاله السَّدي والحسن = وقال الكلبي : في جوانبها ، ومَذْيِكا الرجل : جانباه ، وأصل المَذْيكب الجانب؛ ومنه مَذْيكب الرجل ، والريح في جوانبها ، ومَذْيك الرجل : عانباه ، وأصل المَذْيكب الجانب؛ ومنه مَذْيك لا تمتنع . والموم عنه الذي الجلد: أن الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ ؛ فالمسودان آثنا عشر ألفا ، وللروم ثمانية آلاف ، وللفرس ثلاثة آلاف ، وللعرب ألف ، ﴿ وَلِلْهِ قادرً على أل بلرجع ، وقيل : مما أنيته لكم ، ﴿ وَلِلَّتُ الله المسن ، وقيل : مما أنيته لكم ، ﴿ وَإِلَيْهِ النَّشُورُ ﴾ المرجع ، وقيل : مما أنيته لكم ، ﴿ وَإِلَيْهِ النَّشُورُ ﴾ المرجع ، وقيل : مما أنيته لكم ، ﴿ وَإِلَيْهِ النَّشُورُ ﴾ المرجع ، وقيل : مما أما أن الذي خلق السهاء لا تفاوت فيها ، والأرض ذلولًا قادرً على أن ينشركم .

قوله تعالى : عَأْمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُّ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُّـُورُ اللَّٰ

قال ابن عباس 1 أأمنتم عذاب من فى السهاء إن عصيتموه . وقيل 1 تقديره أأمنتم مَن فى السهاء وان عَمّ مُلْكُد تنبيها على أن الإله فى السهاء قدرتُه وسلطانُه وعرشُه ومملكتُه . وخصّ السهاء وإن عَمّ مُلْكُد تنبيها على أن الإله الذى تنفذ قدرته فى السهاء لا من يعظّمونه فى الأرض . وقيل : هو إشارة الى الملائكة . وقيل : الى جبريل وهو الملك المُوكِلُ بالعذاب .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى أأمنتم خالق من في السماء أن يخسف بكم الأرضكما خسفها بقارون . ((فَإِذَا هِيَ تَمُدُورُ) أي تذهب وتجيء . والمَدُور : الاضطراب بالذهاب والمجيء . قال الشاعر :

رَمَيْنَ فَأَقْصَدْنَ القلوبَ ولن ترى ﴿ دَمَّا مَا ثُرًّا إِلَّا جَرَى فَى الْحَيَــازِمِ

جمع حَيْزوم وهو وسط الصدر . وإذا خُسف بإنسان دارت به الأرض فهو المَوْر . وقال المحققون : أمنتم مَن قَوْق السهاء ؛ كقوله « فَسِيحُوا في الأرْض » أى فوقها لا بالماسة والتحيّز لكن بالقهر والتدبير . وقيل : معناه أمنتم من على السهاء ؛ كقوله تعالى : « ولاَّصَلَبْنَكُمْ في جُذُوع النَّخُلِ » أى عليها . ومعناه أنه مدّبرها ومالكها ؛ كما يقال : فلان على العراق والجاز ؛ أى واليها وأميرها . والأخبار في هذا الباب كثيرة صحيحة منتشرة ، مشيرة الى العلو ، لا يدفعها لا مُأيحَدُ أو جاهل معاند . والمراد بها توقيره وتنزيه عن السّفل والتّحت ، ووصفه بالعلو والعظمة لا بالأماكن والجهات والحدود لأنها صفات الأجسام . وإنما ترفع الأيدى بالدعاء الى السهاء لأن السهاء مهبط الوحى ، ومنزل القطر ، ومحل القدس ، ومعدن المطهرين من الملائكة ، وإليها ترفع أعمال العباد ، وفوقها عرشسه وجنته ؛ كما جعل الله الكعبة قبل خلق قبل خلق المكان والزمان ولا مكان له ولا زمان ، وهو الآن على ما عليه كان ، وقرأ ألكوفيون البن كثير « النشور وامنتم » بقلب الهمزة الأولى واوا وتخفيف الثانية ، وقرأ الكوفيون والبصر يون وأهل الشام سوى أبى عمرو وهشام بالتخفيف في الهمزتين، وخفّف الباقون ، وقد تقدم جميعه .

قوله تعلى : أَمْ أَمِنتُمُ مَّن فِي ٱلسَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِلًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿ ﴿ ﴾

 <sup>(</sup>١) آية ٢ سورة التو بة ٠
 (٢) آية ٢ سورة التو بة ٠

قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ أى حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل . وقيل : ريح فيها حجارة وحَصْباء . وقيل : سحاب فيه حجارة . ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذيرٍ ﴾ أى إنذارى . وقيل : النذير بمعنى المنذر ؛ يعنى مجمدا صلى الله عليه وسلم فستعلمون صدقه وعاقبة تكذيبكم •

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ١

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ يعن كفار الأمم ؛ كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحابِ مَدْين وأصحابِ الرَّسِّ وقوم فرعون • ﴿ وَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ ﴾ أى إنكارى ، وقوم لوط وأصحابِ مَدْين وأصحابِ الرَّسِّ وقوم فرعون • ﴿ وَنَكَيْرَى » في الوصل • وأثبتها يعقوب في الحالين ، وحذف الباقون اتباعا للصحف ،

قوله تمالى : أَوَ لَمْ يَرَوْا إِلَى ٱلطَّـيْرِ فَوْقَهُـمْ صَـَّفَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا ٱلرَّحْمَانُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ رَانِيَ

قوله تعالى : ﴿ أَوَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ ﴾ أى كما ذلّل الأرض للآدمى ذلّل الهـواء للطيور . و « صَافّات » أى باسطات أجنحتهن فى الجَـوّ عند طيرانها ؛ لأنهن إذا بسطنها صَفَفْنَ قوائمها صَفّاً . ﴿ وَيَقْبِضْنَ ﴾ أى يضربن بها جُنُوبَهُنّ . قال أبو جعفر النحاس : يقال للطائر إذا بسط جناحيه : صافّ ، وإذا ضمّهما فأصابا جَنْبَه : قابض ؛ لأنه يقبضهما ، قال أبو حَواش :

يب در جُنْحَ الليل فهـ و مُوائل ﴿ يَحُثُ الْجِناحِ بِالتَّبَسُّطِ وِالقَبْضِ

<sup>(</sup>۱) راجــع جـ ۱۲ ص ۷۳ والى المكان : بادر . والذى فى ديوان أشعار الهذليين وكتب اللغة : « فهو مهابذ » والمهابذة ، الإسراع .

وقيل : ويقبضن أجنحتهن بعد بسطها إذا وقفن من الطيران . وهو معطوف على «صافاتٍ» عطف المضارع على آسم الفاعل؛ كما تُطف آسم الفاعل على المضارع في قول الشاعر :

بات يُعَشَّديها بعَضْدب باتر \* يَقْصِدُ في أَسْدُوقِها وجائرِ

( مَا يُمْسِكُهُنّ ) أى ما يمسـك الطير في الجَوّ وهي تطير إلا الله عز وجل . ( إنّهُ بِكُلَّ شَيْءٍ بَصِيرٌ) .

قوله تعالى : أَمَّنْ هَاذَا ٱلَّذِي هُوَ جُندٌ لَّكُوْ يَنصُرُكُمْ مِن دُونِ ٱلرَّحَمَانِ إِن ٱلْكَانِهُرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هَـذَا الَّذِي هُوَ جُندُ لَكُمْ ﴾ قال ابن عباس : حزبٌ ومَنعَةُ لكم . ﴿ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحَمِنِ ﴾ فيدفع عنكم ما أراد بكم إن عصيتموه ، ولفظ الجُنْد يُوَحد ﴾ ولهذا قال : « هَذَا الّذِي هُو جُندُ لَكُمْ » وهو استفهام إنكار ؛ أي لا جُنْدَ لكم يدفع عنكم عذاب الله ﴿ مِن دُونِ الرَّحَمِنِ ﴾ أي من سوى الرحمن ، ﴿ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلّا فِي غُرُورٍ ﴾ من الشياطين ؛ تغرّهم بأن لا عذاب ولا حساب .

قوله تعالى : أُمَّنْ هَلْذَا ٱلَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُمْ بَل جَّلُوْا فِي عُتُوِّ وَنُفُورٍ ۞

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هَــذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمُ ﴾ أى يعطيكم منافع الدنيا . وقيــل المطر من آلهتكم . ﴿ إِنْ أَمْسَكَ ﴾ يعنى الله تعالى رزقه . ﴿ إِنْ لِحَوْا ﴾ أى تمادَوْا وأصرّوا . ﴿ فِي عُتُو ﴾ طغيان ﴿ وَنُفُور ﴾ عن الحق .

<sup>(</sup>۱) لم يعلم قائله " وهو من الرجز المسدس . و «يعشيها» أى يطعمها العشاء . و يروى : « يغشيها » بالغين المعجمة من الغشاء كالغطاء ؟ أى يشملها و يعمها . وضمير المؤنث للإبل ، وهو فى وصف كريم با دربعقر إبله لضيوفه . والعضب : السيف . و «يقصد» : من القصد وهو ضد الجور . و «أسوقها» : جمع ساق " وهو ما بين الركبة إلى القدم . و « جائر » من جار إذا ظلم . أى يجور . ( راجع خزانة الأدب فى الشاهد السادس والخمسين بعد الثلثائة ) .

قوله تعمالى : أَفَمَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ الْهَدَىٰ أَمَّن يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيسِمٍ ﴿ إِنَّ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَهَنْ يَشِي مُكِا عَلَى وَجْهِه ﴾ ضرب الله مثلا للؤمن والكافر . « مُكِا » أى منكسا رأسه لا ينظر أمامه ولا يمينه ولا شماله ؛ فهو لا يأمن من العثور والانتجاب على وجهه . كمن يمشى سَوِيًّا معتدلا ناظرًا ما بين يديه وعن يمينه وعن شماله . قال ابن عباس : هذا فى الدنيا ؛ ويجوز أن يريد به الأعمى الذى لا يهتدى إلى الطريق فيعتسف ؛ فلا يزال ينكب على وجهه . وأنه ليس كالرجل السَّوى الصحيح البصير الماشى فى الطريق المهتدى له . وقال قتادة : هو الكافر أكب على معاصى الله فى الدنيا فحشره الله يوم القيامة على وجهه . وقال ابن عباس والكلبى : عَنَى بالذى يمشى مُكبًا على وجهه أبا جهل، وبالذى يمشى مُكبًا على وجهه أبا جهل، وبالذى يمشى على الله عكرمة . وقيل : هو عام فى الكافر والمؤمن ؛ أى أن الكافر لا يدرى أعلى حق هو أم على باطل . أى أهــذا الكافر أهدى أو المسلم الذى يمشى سويًّا معتدلا يُبصر للطريق وهو أم يَل عَراط مُسْتَقِيم ﴾ وهو الإسلام . ويقال : أكب الرجل على وجهه ، فيا لا يتعدّى بالإلف . فإذا تعدّى قيل : كَبّه الله لوجهه ؛ بغير ألف .

قوله تعمالى : قُلْ هُوَ ٱلَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُدُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَدَرَ وَٱلْأَفْعِدَةَ قَالِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْكُ مَا تَشْكُرُونَ ﴿ ﴿ اللَّهُ عَالِما اللَّهُ عَلَيْكُ مَا تَشْكُرُونَ ﴿ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

قوله تمالى : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ ﴾ أَمَرَ نبيَّه أَن يعرِّفهم قُبح شركهم مع آعترافهم بأن الله خلقهم . ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَقْئِدَةَ ﴾ يعنى القلوب ﴿ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ بأن الله خلقهم . ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَقْئِدَةَ ﴾ يعنى القلوب ﴿ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ أى لا تشكرون هذه النِّعم ، ولا توحدون الله تعالى ، تقول : قلّما أفعل كذا ؛ أى لا أفعله •

قوله تعالى : قُلْ هُوَ ٱلَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿ إِلَيْ وَ يَقُولُونَ مَتَىٰ هَاذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَالِدَقِينَ إِلَيْهِ مَعْدَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَالِدَقِينَ إِلَيْهِ قوله تعالى ؛ ﴿ قُـلُ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى خلقكم في الأرض ؛ قاله ابن عباس ، وقيل : نشركم فيها وفرقكم على ظهرها ؛ قاله آبن شجرة ، ﴿ وَ إَلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ حتى يجازِي كلَّا بعمله ، ﴿ وَ يَقُولُونَ مَتَى هَـذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أى متى يوم القيامة ! ومتى هذا العذاب الذي تعدوننا به ! وهذا استهزاء منهم ، وقد تقدَّم .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِندَ اللّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ هِيَّ وَقَلَ عَند اللّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ هِيَّ قُوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ ﴾ أى قل لهم يا محمد عِلْمُ وقت قيام الساعة عند الله ؛ فلا يعلمه غيره • نظيره : « قُلْ إِنَّمَا أَنَّا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّى » الآية • ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ الله ؛ فلا يعلمه غيره • نظيره : « قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّى » الآية • ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ أَى مُخْوَف ومُعْلِمُ لَكُم •

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيعَتْ وُجُوهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ مَلْذَا ٱلَّذِي كُنتُم بِهِ عِ تَدَّعُونَ ﴿

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأُوهُ زُلْفَةً ﴾ مصدر بمعنى مُزْدَلفا ، أى قريبا ، قاله مجاهد . الحسن عياناً ، وأكثر المفسرين على أن المعنى : فلما رأوه يعنى العذاب، وهو عذاب الآخرة . وقال مجاهد : يعنى عذاب بدر ، وقيل : أى رأوا ما وعدوا من الحشر قريبا منهم ، ودل عليه « تحشرون » ، وقال ابن عباس : لما رأوا عملهم السّيّء قريبا ، ﴿ سِيتَتْ وُجُوهُ الّذِينَ عليه « تحشرون » ، وقال ابن عباس : لما رأوا عملهم السّيّء قريبا ، ﴿ سِيتَتْ وُجُوهُ اللّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى فُعل بها السوء ، وقال الزجاج : تُبكين فيها السوء ؛ أى ساءهم ذلك العداب وظهر على وجوههم سِمَةٌ تدلّ على كفرهم ؛ كقوله تعالى : «يَوْمَ تَبْيضٌ وُجُوهٌ وَتَسُودٌ وُجُوهٌ» . وقدرأ نافع وابن مُحَيْصِن وابن عامر والكسائى « سئت » بإشمام الضم ، وكسر الباقون بغير وقدرأ نافع وابن مُحَيْصِن وابن عامر والكسائى « سئت » بإشمام الضم ، وكسر الباقون بغير إشمام طلباً للخفّة ، ومن ضَمّ لاحظ الأصدل ، ﴿ وَقِيلَ هَدَذَا الّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ ﴾ قال الفتراء : « تَدَّعُونَ » تفتعلون من الدعاء ؛ وهدو قول أكثر العلماء ، أى تمتنون وتسالون . الفتراء : « تَدَّعُونَ » تفتعلون من الدعاء ؛ وهدو قول أكثر العلماء ، أى تمتنون وتسالون .

<sup>(</sup>١) راجع جه ص ٣٤٩ (٢) آية ١٨٧ سورة الأعراف ، راجع جه ٧ ص ٣٣٥

<sup>(</sup>٣) آية ١٠٩ سورة آل عمران .

وقال آبن عباس: تَكْذِبُون؛ وتأويله: هـذا الذي كنتم من أجله تدعون الأباطيل والأحاديث؛ قاله الزجاج، وقراءة العامة «تدعون» بالتشديد، وتأويله ما ذكرناه، وقرأ قتادة وآبن أبي إسحاق والضحاك و يعقوب «تَدْعُون» محقّفة، قال قتادة وهو قولهم «تَدْعُون» محقّفة، قال قتادة وهو قولهم «اللهم إن كان هذا هو الحقّ من عندك «رَبّنا عَجّل لَنا قطّنا»، وقال الضحاك: هو قولهم «اللهم إن كان هذا هو الحقّ من عندك فأمطر عَلَيْنا حِجَارَةً مِن السّماء » الآية، وقال أبو العباس: «تدعون» تستعجلون؛ يقال دعوت بكذا إذا طلبته ؛ وآدعيت آفتعلت منه، النحاس: «تَدعون وتَدْعُون» بمعنى واحد؛ كما يقال والحثير، وعَدى وآعتدر، وعَدى وآعتدى؛ إلا أن في «افتعل» معنى شيء بعد شيء، و«فعل» يقع على القليل والكثير،

قوله تمالى : قُـلْ أَرَءٌ يُتُمْ إِنْ أَهْلَكُنِيَ ٱللَّهُ وَمَن مَّعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَى يُجِيرُ ٱلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمِ ١

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَا يُتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِي اللّهُ ﴾ أى قل لهم يا محمد — يريد مشركى مكة ، وكانوا يَتَمْنُون موت محمد صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى : «أَمْ يَقُولُونَ شَاعِلَ نَتَرَبَّصُ يِهِ رَيْبَ الْمُنْ فَن يَجِيرَكُم من عذاب الله ؛ فلاحاجة بكم الْمُنْسونِ» — : أرأيتم إن مِثنا أو رُحْمنا فاخرت آجالُنا فمن يجيركم من عذاب الله ؛ فلاحاجة بكم إلى التربّص بنا ولا إلى استعجال قيام الساعة ، وأسكن الياء في « أهلكني » آبنُ مُحَيضِن والمُسَيّبي وشيبة والأعمش وحمدزة ، وفتحها الباقون ، وكلهم فتح الياء في « ومَنْ معي الا أهل الكوفة فإنهم سكنوها ، وفتحها حَفْص كالجاعة ،

قوله تعالى : قُلْ هُوَ ٱلرَّحْمَانُ عَامَنَا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مَّبِينٍ ﴿ فَيْ

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَا بِهِ وعليْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ ﴾ قرأ الكِسَائى بالياء على الخبر ؛ ورواه عن على " . الباقون بالتاء على الخطاب . وهو تهديد لهم . ويقال : لم أخر مفعول

<sup>(</sup>١) آية ١٦ سورة ص ٠ (٢) آية ٢٣ سورة الأنفال ٠ (٣) آية ٣٠ سورة الطور ٠

«آمنا » وقدّم مفعول « توكّلنا » فيقال: لِوُقوع «آمَنّا » تعريضا بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم . كأنه قيل آمنّا ولم نكفر كما كفرتم . ثم قال ( وعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ) خصوصًا لم نتكل على ما أنتم متكلون عليه من رجالكم وأموالكم؛ قاله الزّخَشَرِي .

قوله تعالى : قُلْ أَرَءَ يَتُمْ إِنْ أَصْبَاحَ مَآؤُكُمْ غَوْراً فَمَن يَأْتِيكُمُ يِمَاءِ مَعِينٍ ﴿ يَهُ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلِينٍ ﴿ يَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ يا معشر قريش ﴿ إِنْ أَصْبَحَ مَاوُّكُمْ غَوْرًا ﴾ أى غائراً ذاهباً في الأرض لا تناله الدِّلاء ، وكان ماؤهم من بئرين : بئر زمنم و بئر ميمون ، ﴿ فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاء مَعِينِ ﴾ أى جارٍ ؛ قاله قتادة والضحاك ، فلابد لهم من أن يقولوا لا يأتينا به إلا الله ؛ فقل لهم لم تُشركون به من لا يقدر على أن يأتيكم ، يقال : غار الماء يَنُور غَوْراً ؛ أى نَضَب ، والغَوْر : الغائر ؛ وصف بالمصدر للبالغة ؛ كما تقول : رجل عَدْلُ ورضاً ، وقد مضى في سورة « المؤمنون » والحمد لله ، وعن ابن عباس : « إلكَ مَعِينِ » أى ظاهر تراه العيون ؛ فهو مفعول ، وقيل : هو من مَعَن الماء أى كثر ؛ فهو على هذا فعيل ، وعن ابن عباس أيضا : أن المعنى فين يأتيكم بماء عَدْب ، والله أعلم ،

# تفسير سورة « نَ والقَـلَم »

مَكَيْة فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر • وقال ابن عباس وقتادة : من أولها إلى قوله تعالى : « سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ» مَكِّى • ومر بعد ذلك إلى قوله تعالى : « أَكْبَرُ لَوْمَ وَلَهُ تَعَالَى : « مَذَنِى وَمَن بعد ذلك الى قوله « يَكْتُبُونَ » مَكِّى • ومن بعد ذلك الى قوله « يَكْتُبُونَ » مَكِّى • ومن بعد ذلك الى قوله تعالى : « مِن الصَّالِحِين » مَدَنِى ، وما بقى مَكِّى ؛ قاله المَاوَرْدِى . •

#### وهي ثنتان وحمسون آية

<sup>(</sup>٤) آية ٢٧ (٥) آية ٥٠

## المتسلم المتعالج الراجيم

قوله تعالى : تَ وَٱلْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۞ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ مِمْخُونٍ ۞ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ مِمْخُونٍ ۞ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ مِمْخُونٍ ۞

قوله تعالى : ﴿ نَ وَالْقَلَمِ ﴾ أدغم النون الثانية في هجائها في الواو أبو بكروالمفضّل وهُبَيرة ووُّ رُشُ وابن نُعَيُّصن وابن عامر والكسائى و يعقوب = والبــاقون بالإظهار = وقرأ عيسى ابن عمر بفتحها ؛ كأنه أضمر فعلا . وقرأ ابن عباس ونصر وابن أبي إسحاق بكسرها على إضمار حرف القسم . وقرأ هارون ومحمد بن السَّمَيْقَع بضمها على البناء . واختلف في تأويله ؛ فرَوَى معاوية بن قُرّة عن أبيه يرفعه إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : ﴿ نَ آوْح من نور ، ﴿ مَا وروى ثابت البُنَانيّ أن « ن » الدواة - وقاله الحسن وقتادة - و روى الوليد بن مسلم قال حدَّثنا مالك بن أنس عن سُمَّى مولى أبي بكر عن أبي صالح السَّمان عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، وه أول ما خلق الله القلم ثم خلق النُّون وهي الدواة وذلك قوله تعالى « ن والقلم = ثم قال له آكتب قال وما أكتب قال ماكان وما هو كائن إلى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثَر فحرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامة ــ قال ــ ثم ختم فَمُ القــلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة . ثم خلق العقل فقال الحبَّار ما خَلَقتُ خلقًا أعجبَ الى منك وعزَّتي وجلالي لأكَلنَّـك فيمن أحببت ولأنقصنَّك فيمن أبغضت " قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وو أكمُل الناس عقلًا أطوعهم لله وأعملهم بطاعته ، . وعن مجاهد قال : «ن » الحُـوت الذي تحت الأرض السابعة . قال : « والقلم » الذي كُتب به الذكر . وكذا قال مقاتل ومُرَّة الهَمْدَاني وعطاء الخراساني والسَّدِّي والكَأْبِي : إن النون هو الحوت الذي عليه الأرضون . وروى أبو ظَبيان عن ابن عباس قال : أوّل ما خلق الله القلم فحرى بمـا هو كائن، ثم رفع بخار المـاء فخلق منه السماء، ثم خلق النون فبسط الأرض على ظهره، فمادت الأرض فأثبتت بالجبال، و إن الجبال لتفخر على الأرض . ثم قرأ ابن عباس « ن والقلم » الآية . وقال الكلبي ومقاتل : أسمه البَهْمُوت . قال الراجز ،

مالى أراكم كَلَّكُم سَكُوتًا \* والله رَبِّي خَلِق البَّهُمُــوتَــا

وقال أبواليقظان والواقدى : ليسوثا . وقال كعب : لوثوثا . وقال : بلهموثا . قال كعب: إن إبليس تغلف إلى الحوت الذي على ظهره الأرضون فوَسُوَس في قلبه • وقال : أتدرى ما على ظهرك يا لوثوثا من الدواب والشجر والأرضين وغيرها، لو لفظتَهُم ألقيتَهُم عن ظهرك أجمع ؛ فهمّ ليوثا أن يفعل ذلك ، فبعث الله إليه دابة فدخلت مَنْخره ووصلت إلى دماغه؛ فضع الحوت إلى الله عنَّ وجلَّ منها فأذن الله لها فخرجت = قال كعب ، فو الله إنه لينظر إليها وتنظر إليه إن هم بشئ من ذلك عادت كما كانت . وقال الضحاك عن أن عباس ، إن « ن = آخر حرف من حروف الرحمن . قال : الر ، و حم ، و ن ؛ الرحمن تعالى متقطعة . وقال أبن زيد : هو قسم أقسم الله تعالى به . وقال أبن كَيْسان : هو فاتحة السورة . وقيــل : آسم الســورة ، وقال عطاء وأبو العــالية : هو افتتاح آسمه نصــير ونور وناصر . وقال مجمد بن كعب : أقسم الله تعالى بنصره للؤمنين؛ وهو حق . بيانه قوله تعالى : « وَكَانَ حَقًّا مَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤُمِّنينِ » . وقال جعفر الصادق : هو نهر من أنهـــار الجنة يقال له نون . وقيـل : هو المعروف من حروف المُعْجَم ، لأنه لوكان غير ذلك لكان مُعْرَبًّا ؛ وهو ٱختيار الْقَشَيْرِي " أبو نصر عبد الرحيم في تفسيره . قال : لأن « ن » حرف لم يُعْرَب ؛ فلو كان كلمة تامة أعرِب كما أعرب القلم ؛ فهو إذنْ حرف هجاء كما في سائر مفاتيح السور . وعلى هـــذا قيل : هو اسم للسورة؛ أي هذه سورة ن . ثم قال « والقلم » أقسم بالقلم لما فيه من البيان

<sup>(</sup>١) ضبطه الألوسي في تفسيره فقال : « اليهموت بفتح الياء المثناة التحتية وسكون الهاء » ٠

<sup>(</sup>٢) اضطربت الأصول والمراجع التي بين أيدينا في هذه الأسماء . وقد خرج المؤلف رحمه ابله عما اشترطه في أقرل كتابه حيث قال : « ... وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرّخين ... » الخ .

<sup>(</sup>٣) آية ٧٤ سورة الروم -

كاللسان ؛ وهو واقع على كل قلم مما يكتب به مَن فى السماء ومَن فى الأرض؛ ومنه قول أبى الفتح البُسْتي" .

إذا أقسم الأبطال يومًا بسيفهم \* وعَدُّوه مما يكسِبُ المجدَ والحَرَمُ كَفَى قَلْمُ النُّمِثَابِ عَنَّا ورفعيةً \* مَدَى الدهي أن الله أقسم بالقلمُ

وللشعراء في تفضيل القلم على السيف أبيات كثيرة ؛ ما ذكرناه أعلاها . وقال ابن عباس : هذا قسم بالقلم الذي خلقه الله ؛ فأمره فحرى بكتابة جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة . قال : وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض . ويقال : خلق الله القلم ثم نظر إليه فآنشق نصفين ؛ فقال : آجر ؛ فقال : يارب بم أجرى ؟ قال بما هو كائن إلى يوم القيامة ؛ فحرى على اللوح المحفوظ، وقال الوليد بن عُبادة بن الصّامت : أوصائى أبى عند موته فقال : يابني " على اللوح المحفوظ، وقال الوليد بن عُبادة بن الصّامت : أوصائى أبى عند موته فقال : يابني " معمت التي صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أوّل ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال يارب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أوّل ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال يارب وما أكتب القدر فحرى القلم في تلك الساعة بما كان وما هو كائن إلى الأبد وقال آبن عباس : أوّل ما خلق الله لقم فأمره أن يكتب ما هو كائن ؛ فكتب فياكتب «تَبتُ يَدَا أبي لهب » ، وقال قتادة : القلم نعمة من الله تعالى على عباده ، قال غيره : فحلق الله القلم الأوّل فكتب ما يكون في الذكر ووضعه عنده فوق عرشه ، ثم خلق القلم الثانى ليكتب القلم الأوّل فكتب ما يكون في الذكر ووضعه عنده فوق عرشه ، ثم خلق القلم الثانى ليكتب به في الأرض ؛ على ما يأتي بيانه في سورة « آقراً بآشيم ربّاتك » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ أى وما يكتبون - يريد الملائكة يكتبون أعمال بني آدم ؟ قاله ابن عباس : وهيل : وما يكتبون [أى] الناس ويتفاهمون به ، وقال آبن عباس : ومعنى « وَمَا يَسْطُرُونَ » وما يعلمون ، و « ما » موصولة أو مصدرية ؛ أى ومسطوراتهم أو وسطرهم ، ويراد به كل من يسطر أو الحفظة ؛ على الخلاف ، ﴿ مَا أَنْتَ بِينْعُمَةِ رَبِّكَ بَجْنُونٍ ﴾ هذا جواب القسم وهو نفى ؛ وكان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم إنه مجنون ، به شيطان ،

وهو قولهم « يَأَيُّهَا الَّذِي نُزِلَ عَلَيْهِ الذِّكُمُ إِنَّكَ لَمَجَنُونَ ﴿ فَانزل الله تعالى ردًا عليهم وتكذيبا لقولهم « ما أنت ينعمة ربّك بيعمة ربّك ، والنعمة هاهنا الرحمة ، ويحتمل ثانيا — أن النعمة هاهنا قَسَم ؛ وتقديره ١ ما أنت ونعمة ربك بجنون ؛ لأن الواو والباء من حروف القسم ، وقيل هو كما تقول : ما أنت بجنون ، والحمد لله ، وقيل : معناه ما أنت بجنون ، والنعمة لربك ؛ كقولهم : سبحانك اللهم و بجمدك ؛ أي والحمد لله ، ومنه قول لَبِيد :

وأفردْتُ في الدنيا بفقد عشيرتي • وفارقيني جارُ بأرْبَدَ نافِيعُ أي وهو أربد ، وقال النابغة :

لم يُحْدِرَمُوا حُسْنَ الغِداء وأمّهم \* طَفَحتْ عليك بناتق مِذْكارِ
أى هو ناتق ، والباء في « بنعمة رَبّك ، متعلقة ، بجنون » منفيًّا ؟ كما يتعلق بغافل مثبتا ، كما
في قولك : أنت بنعمة ربك غافل ، ومحله النصب على الحال ؟ كأنه قال : ما أنت بجنون مُنْعَمًّا عليك بذلك ، ﴿ وَإِنّ لَكَ لَأَجْرًا ﴾ أى ثوابًا على ما تحملت من أثقال النبوّة ، ﴿ غَيْر مَمّنُونِ ﴾ أى غير مقطوع ولا منقوص ؟ يقال : منذت الحبل إذا قطعته ، وحبل منين إذا كان غير متين قال الشاعر :

#### غُدْساً كواسِبَ لا يُمَنَّ طعامُها ..

أى لا يقطع ، وقال مجاهد: « غير ممنون = غير محسوب ، الحسن: = غير ممنون »غير مكدّر بالمَنّ ، الضحاك: أجرا بغير عمل ، وقيل : غير مقدر وهو التفضل ؛ لأن الجيزاء مقدّر والتفضل غير مقدر ؛ ذكره المهاوَرْدى"، وهو معنى قول مجاهد ،

<sup>(</sup>۱) آیة ۳ سورة الحجر ۰ (۲) الربدة (بضم فسکون) : الغبرة ۰ وروایة الدیوان فی هذا البیت :

وقد کنت فی اکتاف جارمضنة \* ففارقنی ..... الخ ۰
و « جارمضنة » : جاریضن به ۰

<sup>(</sup>٣) هــذا عجز بيت للبيد . واختلف في صــدره . راجع مادة ( منن ) في اللسان . والفبســة : لون الرماد . والكواسب : الجوارح . يصف كلابا ضارية .

قوله تعمالى : وَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقَ عَظَيْمٍ ﴿ اللَّهِ مَا لَتَانَ :

الأولى قوله تعالى : ( وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُنَى عَظِيمٍ ) قال آبن عباس وبجاهد : على خُلُق على دين عظيم من الأديان ؛ ليس دين أحب إلى الله تعالى ولا أرضى عنده منه ، وفي صحيح مسلم عن عائشة : أن خُلُقه كان القرآن ، وقال على رضى الله عنه وعَطِيّة : هو أدب القرآن ، وقبل : هو رفقه هم بأمّته وإكرامه إيّاهم ، وقال قتادة : هو ماكان يأتمر به مر أمر الله وينتهى عنه مما نهى الله عنه ، وقيل : أى إنك على طبع كريم ، الماوردي : وهو الظاهر ، وحقيقة الخُلُق في اللغة ، ما هو يأخذ به الإنسانُ نفسه من الأدب يُسَمَّى خُلُقاً ؛ لأنه يصير كالحلقة فيه ، وأما ما طبع عليه من الأدب فهو الحيم (بالكسر) : السَّجِيَّة والطبيعة ، لا واحد له من لفظه ، وخيم : اسم جبل ، فيكون الحلق الطبع المتكلّف ، والحيم الطبع الغريزى ، وقد أوضع الأعشى ذلك في شعره فقال :

و إذا ذُو الفضول ضَنّ على المَـوْ \* لَى وعادت لِليمها الأخــالاقُ أى رجعت الأخلاق إلى طبائعها .

قلت : ما ذكرته عن عائشة في صحيح مسلم أصح الأقوال . وسئلت أيضا عن خُلقُه عليه السلام ؛ فقرأت = قد أفلح المؤمنون » إلى عشر آيات ، وقالت : ما كان أحد أحسن خُلُقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما دعاه أحد من الصحابة ولا من أهل بيته إلا قال لَبَّيْك، ولذلك قال الله تعالى « وإنَّكَ لَعَلَى خُلُقى عَظِيم » . ولم يُذكر خُلُقَ محود إلا وكان للنبي صلى الله عليه وسلم منه الحظ الأوفر . وقال الجُنَيْد : شُمِّى خلقه عظيا لأنه لم تكن له همة سوى الله تعالى . وقيل الإخلاق فيه ؛ يدل عليه قوله عليه السلام : وو إن الله بعثنى لأتم مكارم الأخلاق فيه ؛ يدل عليه تعالى إياه السلام : وو إن الله بعثنى لأتم مكارم الأخلاق . وقيل الخاه المناه المسلام عن المناه وقد روى عنه عليه السلام المناه تعالى « خُذِ الْعَفُو وَأُمْ إِلْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْخَاهِلِينَ » وقد روى عنه عليه السلام المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله المناه الله الله المناه الله المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله المناه المن

<sup>(</sup>١) أوَّل سورة المؤمنون - (٢) آية ١٩٩ سورة الأعراف .

أنه قال : و أَدَّبَىٰ رَبِّى تأديبًا حسـنَا " إذ قال : « خُذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الحاهلين » فلما قبلت ذلك منه قال « إنك لَعَلَى خُلُق عظيم » " ·

الثاني ــــ حروى الترمذي عن أبي ذَرَّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: و الته الله عنه وسلم: و الته عليه وسلم قال : و ماشي أثقل في ميزان المــون يوم وعن أبي الدَّرداء أن الذي صلى الله عليه وسلم قال : و ماشي أثقل في ميزان المــون يوم القيامة من خُلُق حَسن وإن الله تعالى لَيُنغض الفاحش البذي ع قال : حديث حسن صحيح وعنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : و ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخُلُق وإن صاحب حُسن الحلق ليبلغ به درجة صاحب الصلاة والصوم ع قال : حديث غريب من هذا الوجه، وعن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يُدْخِل الناسَ الحذة ؟ فقال : و تقوى الله وحُسن الحلق ، وسئل عن أكثر ما يُدْخِل الناسَ الحذة ؟ فقال : و تقوى الله وحُسن الحلق ، وسئل عن أكثر ما يُدْخِل الناسَ الحذة ؟ فقال : و بسط الوجه ، و بذل المعروف ، وكفّ الأذى وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : و إن أبغضَم إلى وأبعد كم منى مجلساً يوم القيامة الترثارون والمتشدّقون و المتشدّقون الله عليه وسلم قال : و في الباب عن أبي هريرة وهدا حديث حسن عرب [ من هذا الوجه ] .

قوله تعالى : فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿ يَأْيَيِّكُمُ ٱلْمَفْتُونُ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُفْتُدِينَ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُفْتَدِينَ ﴿ يَالْمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُ فَا عَلَمُ بِٱلْمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُفْتَدِينَ ﴿ يَا لَمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

<sup>(</sup>١) المتشدق : الذي يتطاول على الناس في المكلام ويبذو عليهم .

<sup>(</sup>۲) زيادة عن صحيح الترمذي ٠

قوله تعمالى : ﴿ فَسَتَبْصِرُ وَيَبِصِرُونَ ﴾ قال ابن عباس : معناه فستعلم ويعلمون يوم القيامة . وقيل : فسترى ويرون يوم القيامة حين يتبيّن الحق والباطل . ﴿ بَا يَّكُمُ الْمُقَاتُونُ ﴾ الباء زائدة ؛ أى فستبصر ويبصرون أيكم المفتون . أى الذى فُيِّن بالجنون ؛ كقوله تعالى : « تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ » و « يَشْرَبُ بَمَ عبيد والأخفش . وهذا قول قتادة وأبى عُبيد والأخفش . وقال الراجز :

(عَدِي) الفَلَج \* نضرب بالسيف ونرجو بالفَرج الفَرج

وقيل: الباء ليست بزائدة ؛ والمعنى: « بأيكم المفتون » أى الفتنة ، وهو مصدر على وزن المفعول ، ويكون معناه الفُتُون ؛ كما قالوا: ما لفلان مجلود ولا معقول ؛ أى عقل ولا جلادة ، وقاله الحسن والضحاك وابن عباس ، وقال الراعى :

حتى إذا لم يتركوا لعظامـ \* لحمًّا ولا لفـؤاده معقـولا

أى عقلا ، وقيل فى الكلام تقدير حذف مضاف ؛ والمعنى : بأيكم فتنة المفتون ، وقال الفـرّاء : الباء بمعنى فى ؛ أى فستُبُصِر ويُبصرون فى أى الفريقين المجنون ؛ أبا لفـرقة التى أنت فيها من المؤمنين أم بالفرقة الأخرى ، والمفتون : المجنون الذى فتنه الشيطان ، وقيل : المفتون المعذّب ، من قول العـرب : فتنتُ الذهب بالنار إذا حَمّيته ، ومنه قوله تعالى : « يَوْمَ هُمْ عَلَى النّارِيُقْتَنُونَ » أى يعذّبون =

ومعظم السورة نزلت في الوليد بن المغيرة وأبى جهل . وقيل : المفتون هو الشيطان ؛ لأنه مفتون في دينه . وكانوا يقولون : إن به شيطانا، وعَنَوْا بالمجنون هـذا ؛ فقال الله تعالى فسيعلمون غدا بأيهم المجنون ؛ أي الشيطان الذي يحصل من مسه الجنون واختلاط العقل .

<sup>(</sup>١) آيه ٢٠ سورة المؤمنون ٠ (٣) آية ٢ سورة الإنسان ٠

 <sup>(</sup>٣) الفلج (بفتح الفاء واللام): مدينة بأرض اليمامة لبنى جعدة • و يجوز فيه : \* نحن بنى ... \* بالنصب على الاختصاص • ( راجع الشاهد الناسع والثمانين بعد السبعائة فى خزائة الأدب ) •

<sup>(</sup>٤) آية ١٣ سورة الذاريات .

( إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ أى إن الله هو العالم بمن حاد عن دينــه . ( وَهُوَ أَصْلَمُ بِالْمُهُتَدِينَ ﴾ أى الذين هم على الهُدَى فيجازِى كُلَّا غدًا بعمله -

## قوله تمالى : فَلَا تُطِعِ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿

نهاه عن مما يلة المشركين ؛ وكانوا يَدْعُونه إلى أن يكُفّ عنهـم ليكفّوا عنه ، فبيّن الله تعالى أن مما يلتهم كفر ، وقال تعالى : « وَلَوْلًا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَـدُ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِـمْ شَيْئًا فَي أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَـدُ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِـمْ شَيْئًا فَي الله عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

# قوله تمالى : وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ﴿ إِيِّ

قال آبن عباس وعطية والضحاك والسَّدِّى : ودّوا لو تكفر فيهادّون على كفرهم . وعن آبن عباس أيضا : ودّوا لو تُرَخِّص لهم فيرخِّصون لك . وقال الفرّاء والمكلمي : لو تلين فيلينون لك . والادّهان : التليين لمن لا ينبغي له التليين ؟ قاله الفرّاء . وقال مجاهد : المعني ودّوا لو رَكَنْتَ إليهم وتركت الحق فيالثونك ، وقال الربيع بن أنس : ودّوا لو تكذب فيكذبون ، وقال قتادة : ودّوا لو تذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك . الحسن : ودّوا لو تصانعهم في دينك فيصانعونك في دينك فيصانعونك في دينهم ، وعنه أيضا ، ودّوا لو ترفض بعض أمرك فيرفضون بعض أمرهم ، ذيد بن أسلم : لو تنافق وترائي فينافقون و يراءون ، وقيل : ودّوا لو تضعف فيضغفون ؟ قاله أبو جعفر ، وقيل ودّوا لو تداهن في دينك فيداهنون في أديانهم ؟ قاله القُتبي ، وعنه : طلبوا منه أن يعبد آلهم مدّة و يعبدوا إلهه مدّة ، فهذه آثنا عشر قولا ، ابن العربي : ذكر المفسرون فيها نحو عشرة أقوال كلّها دعاوَى على اللغة والمعنى ، أمثلها قولهم ، ودّوا لو تكذبون ، ودّوا لو تكفر فيكفرون ،

<sup>(</sup>١) ما يله عما يلة : ما لأه . (٢) آية ٤٧ سورة الإسراء .

قلت : كلها إن شاء الله تعالى صحيحة على مقتضى اللغمة والمعنى ؛ فإن الآدهان اللينُ والمصانعة = وقيل : المقاربة فى الكلام والتّليين فى القول ، قال الشاعر :

لبعض الْغَشْم أحزم في أمور 🔹 تنوبك من مداهنة العمدة

وقال المفضل : النفاق وترك المناصحة . فهى على هـذا الوجه مذمومة ، وعلى الوجه الأوّل غير مذمومة ، وكل شيء منها لم يكن . قال المـبرد : يقال أدهن في دينه وداهن في أمره ، أي خان فيـه وأظهر خلاف ما يُضمر . وقال قـوم : داهنت بمعنى واريت ، وأدهنت بمعنى غششت ، قاله الجـوهري . وقال : « فيدهنـون • فساقه على العطف ، ولو جاء به جواب النهى لقال فيدهنوا . و إنما أراد : إن تمنّوا لو فعلت فيفعلون مثل فعلك ، عطفًا لا جزاء عليه ولا مكافأة ، و إنما هو تمثيل وتنظير .

يعنى الأخنس بن شَرِيق ؛ فى قول الشعبي والسَّدى وابن إسحاق • وقيل : الأسود ابن عبد يغوث ؛ أو عبد الرحمن بن الأسود ؛ قاله مجاهد • وقيل : الوليد بن المغيرة ، عرض على النبي صلى الله عليه وسلم مالًا وحلف أن يعطيه إن رجع عن دينه ؛ قاله مقاتل • وقال ابن عباس • هو أبو جهل بن هشام • والحَلَّد ف : الكثير الحَلِف • والمَهِين : الضعيف القلب ؛ عن مجاهد • ابن عباس : الكذاب • والكذاب مهين • وقيل : المكثار فى الشر ؛ قاله الحسن وقتادة • وقال الكلي : المَهِين الفاجر العاجر • وقيل : معناه الحقير عند الله • وقال ابن شجرة : إنه الذليل • الرَّمانى • المهين الوضيع الإكثاره من القبيح • وهو فعيل من المهانة بمعنى القلة • وهي هنا القلة في الرأى والتمييز • أو هو فعيل بمعنى مُفْعَل ؛ والمعنى مُهان • وقال ابن زيد : الهماز الذي يهمز الناس بيده و يضربهم • واللاز باللسان • وقال

الحسن : هو الذي يهمز ناحية في المجلس؛ كقوله تعالى : « هُمَزة » . وقيل : الهَمّاز الذي يذكر النّاس في وجوههم . واللّاز الذي يذكرهم في مَغِيبهم ؛ قاله أبو العاليـة وعطاء بن أبي رَبَاح والحسن أيضا . وقال مقاتل ضدّ هذا الكلام : إن الهُمَزة الذي يفتاب بالغيبة . واللَّزَة الذي يفتاب في الوجه . وقال مرّة : هما سواء . وهو القَتّات الطمّان للرء إذا غاب . ونحوه عن ابن عباس وقتادة . قال الشاعر :

وموثى كبيت النمل لا خير عنده \* لمـولاه إلا سَـعيّه بنمـيم قال الفتاء: هما لغتان ، وقيل : النّيم جمع نميمة ، (مَنّاع لِلْغَيْرِ) أى للمال أن ينفق في وجوهه ، وقال ابن عباس : يمنع عن الإسلام ولده وعشيرته ، وقال الحسن : يقول لهم من دخل منكم في دين عهد لا أنفعه بشيء أبدا ، (مُعتَـد ) أي على الناس في الظلم ، متجاوز للحـد ، صاحب باطل ، (أبيم ) أى ذي إثم ، ومعناه أثوم ، فهو فعيـل بمعني فَعُول ، (عُتُلَّ بَعْدَ ذَلَكَ زَنِيم ) العُتُلُّ الجافي الشديد في كفره ، وقال الكلبي والفتاء : هو الشديد أخصومة بالباطل ، وقيل : إنه الذي يَعتب الناس فيجتهم إلى حبس أو عذاب ، مأخوذ من العَتْل وهو الحري ومنه قوله تعالى : «خُذُوه فَاعْتِلُوه » ، وفي الصّحاح : وعتلت الرجل من العَتْل وهو الحري ومنه قوله تعالى : «خُذُوه فَاعْتِلُوه » ، وفي الصّحاح : وعتلت الرجل أعتيله وأعتْله إذا جذبته جذباً عَنِيفاً ، ورجل معتل ( بالكسر ) ، وقال يصف فرسا :

قال ابن السَّكيت : عَتَله وعَتَنه، باللام والنون جميعاً . وَالْعُتُلُّ الغليظ الجاني . والعُتُلُّ أيضا:

<sup>(</sup>١) في الأصول: « مأثوم » · (٢) آية ٧٤ سورة الدخان .

<sup>(</sup>٣) هو أبو النجم الراجز - وفرع فرسه فرعا : كبحه وكمفه .

الرمح الغليظ . ورجل عَيْلُ ( بالكسر ) بَيِّن الْعَتَل ؛ أى سريع إلى الشر • ويقال : لا أنعتل معك ؛ أى لا أبرح مكانى • وقال عُبيد بن عُمير : الْعُتُلّ الأكول الشروب القوى الشديد يوضع فى الميزان فلا يزن شعيرة ؛ يدفع المَلك من أولئك فى جهنم بالدَّفعة الواحدة سبعين ألفا • وقال على بن أبى طالب والحسن : العُتُلّ الفاحش السيئ الحلق • وقال مَعْمَر: هو الفاحش اللئم • قال الشاعر •

بعُتُـــل من الرجال زَنِــي \* غــير ذي نجـــدة وغــير كريم

وفي صحيح مسلم عن حارثة بن وهب سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال : وو ألا أخبركم بأهل الحنة — قالوا بلى قال — كلَّ ضعيف مُتضَعَف لو أقسم على الله لا بَرّ الا أخبركم بأهل النار — قالوا بلى قال — كلَّ عُتل جَواظ مُسْتَكبِر " . فى رواية عنه و كلَّ جَواظ رَبْيم متكبر" . فى رواية عنه و كلَّ جَواظ رَبْيم متكبر " الحَواظ : قيل هوا بَمُوع المنوع . وقيل الكثير اللهم المختال [فى مشيته] . وذكر الماوردى عن شَهْر بن حَوْشَب عن عبد الرحمن بن عَنْم . ورواه آبن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و لا يدخل الحنة جَواظ ولا جَعْظَرى " ولا العُتل الزَّنِيم " . فقال رجل : ما الحَواظ وما الحَعْظَرى " ولا العُتل الزَّنِيم " . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و الجَواظ الذي جَمع ومَنع و الجَعْظَري " الواجد العليظ . والعُتُل الزَّيم الشحابي عن شَداد بن أوس : و لا يدخل الجنة جَواظ الطعام الظلوم للناس " . وذكره الثعلمي عن شَداد بن أوس : و لا يدخل الجنة جَواظ المخلي عن شَداد بن أوس : و لا يدخل الجنة جَواظ المجتمع المناع المناع ، قلت : وما الجَعْظري " ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزِيم ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزِيم ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزيم ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزيم ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزيم ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزيم ؟ قال : الفَظ الغليظ . قلت : وما العُتُل الزيم ؟ قال : الفَظ الغليم الله و الطاوم .

قلت : فهذا التفسير من النبي صلى الله عليه وسلم في المُتُل قد أرْ بَى على أقوال المفسرين . ووقع في تتاب أبي داود في تفسير الجَـوَاظ أنه الفظ الغليظ . ذكره من حديث حارثة بن وهب

<sup>(</sup>۱) روى بكسر العين وفتحها = والمشهورالفتح . ومعناه : يستضعفه الناس و يحتقرونه و ينجبرون عليه لضعف حاله فى الدنيا . ورواية الكسر معناها : متواضع متذلل خامل واضع من نفسه - قال القاضى : وقد يكون الضعف هنا. رقة القلوب ولينها و إخبائها للإيمان .

الخزاعى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و لا يدخل الجنة الجَوَاظ ولا الجَعْظَرِى " قال : والجَوَاظ الفليظ ، ففيه تفسيران مرفوعان حسب ما ذكرناه أوّلًا ، وقد قيل : إنه الجافى القلب ، وعن زيد بن أسلم فى قوله تعالى : « عُتَلَّ بعد ذلك زَنيم » قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : و تبكى السماء من رجل أصح الله جسْمَه ورحب جَوْفَه وأعطاه من الدنيا بعضًا فكان للناس ظلوما فذلك العُتُل الزيم ، وتبكى السماء من الشيخ الزانى ما تكاد الأرض تُقلّه " ، والزّنيم المُلُصَق بالقوم الدّعي ؛ عن ابن عباس وغيره ، قال الشاعر :

وَرَيْمٍ مِلْ الرَّجَالُ وَيَادَةً \* كَا زِيدُ فَي عَرْضِ الأَدِيمِ الْأَكَارِعُ

وعن ابن عباس أيضا أنه رجل من قريش كانت له زَمَة كرنمة الشاة . وروى عنه ابن جبير أنه الذي يُعرف بالشركم تُعرف الشاة بزنمتها . وقال عِكْرِمة : هـو اللئيم الذي يُعرف بلؤمه كما تعرف الشاة بزنمتها . وقيل : إنه الذي يعرف بالأبنّة ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا . وعنه أنه الظلوم . فهذه ستة أقوال ، وقال مجاهد : زَنيم كانت له ستة أصابع في يده ، في كل ايهام له إصبع زائدة . وعنه أيضا وسعيد بن المسيّب وعكرمة : هو ولد الزني الملحق في النسب بالقوم ، وكان الوليد دَعيًّا في قريش ليس من سِنْخهم ؛ ادّعاه أبوه بعد ثماني عشرة سنة من مولده ، قال الشاعر :

زَنِـــــُمُ ليس يُعرف من أبوه \* بَغِيّ الاتّم ذو حسب لئــــيم وقال حَسّان :

وأنت زير يسط فى آل هاشم \* كانيط خَلْفَ الراكب القَدَّ الفَرْدُ قلت : وهذا هو القول الأول بعينه • وعن على رضى الله تعالى عنه أنه الذى لا أصل له ؟ والمعنى واحد • ورُوِى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وولا يدخل الجنه ولد ولد ولده . وقال عبد الله بن عمر إن النبي صلى الله عليه وسلم قال ، ووان أولاد الزنى يحشرون يوم القيامة فى صورة القردة والخنازير ، وقالت مَثْمُونة : سمعت النبي أولاد الزنى يحشرون يوم القيامة فى صورة القردة والخنازير ، وقالت مَثْمُونة : سمعت النبي القردة والخنازير ،

 <sup>(</sup>١) هو الوليد بن المغيرة المحزومي .
 (٢) السنخ (بالكسر والخاء المعجمة): الأصل .

صلى الله عليه وسلم يقول: وولا تزال أمتى بخير ما لم يَفْشُ فيهم ولُدُ الزِّنَى فإذا فَشَا فيهم ولد الزنى أوشك أن يعمهم الله بعقاب . وقال عكرمة: إذا كثر ولد الزنى قحط المَطَرُ .

قلت: أما الحديث الأول والثانى فى أظن لها سندا يصح، وأما حديث ميونة وما قاله عكرمة فقى صحيح مسلم عن زينب بنت بجش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: خرج النبي صلى الله عليه وسلم يومًا فزعا مُحمَّرًا وَجُهه يقدول: ولا الله إلّا الله ، ويلّ للعرب من شر قد اقترب ، فتح البدوم من رَدْم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلى بإصبعيه الإبهام والتي تليها وقالت فقلت: يا رسول الله ، أنهم المهالمون؟ قال: ونعم إذا كثر الحَبث خرجه البخاري . وكثرة الحبث ظهور الزنى وأولاد الزنى ؛ كذا فسره العلماء ، وقول عكمة «قط المطر» تبيين لما يكون به الهلاك، وهذا يحتاج إلى توقيف، وهو أعلم من أين قاله ، ومعظم المفسرين على أن هذا نزل في الوليد بن المغيرة ، وكان يُطعم أهلَ مني حَيْسًا ثلاثة أيام، وينادى ألا لا يوقدن أحد تحت بُرْمَة ، ألا لا يدخّن أحد بكرًاع ، ألا ومن أراد الحيّس وينادى ألا لا يوقدن أحد تعت بُرْمَة الواحدة عشرين ألفا وأكثر، ولا يعطى المسكين ويناد الوليد بن المغيرة ، وكان ينفق في المجتم المرتبي ، لأنه حليف مُلفحق في بني زُهْرة ، وقال عجد بن إسحاق : نزلت في الأخلس بن شَريق ، لأنه حليف مُلفحق في بني زُهْرة ، فلذلك سُمِّى زَنييًا ، وقال ابن عباس : في هده الآية نُعت ، فلم يعرف حتى قُتل فمُرف ، فلذلك سُمِّى زَنييًا ، وقال ابن عباس : في هده الآية نُعت ، فلم يعرف حتى قُتل فمُرف ، فلذلك سُمِّى زَنييًا ، وقال ابن عباس : في هده الآية نُعت ، فلم يعرف حتى قُتل فمُرف ، عائى عشرة سنة .

قوله تمالى ، أَن كَانَ ذَا مَالِ وَبَنِينَ ﴿ إِذَا تُسْلَى عَلَيْهِ الْمَالَةِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّوَالِينَ ﴿ وَلَا تُسْلِطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ وَلَا تُسْلِطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

<sup>(</sup>١) الحيس : الطعام المتخذ من التمر والاقط ( الجبن المتخذ من اللبن الحامض) والسمن .

<sup>(</sup>٢) آية ٦ سورة فصلت -

قوله تعمالى : ﴿ أَنْ كَانَ ذَا مَالِ وَ بَنِينَ ﴾ قرأ أبو جعفر وابن عامر وأبو حَيْــوة والمغيرة والأعرج « آن كان » بهمزة واحدة مممدودة على الاستفهام . وقرأ المُفَضَّل وأبو بكر وحمدزة « أأن كان » بهمزتين مُحَقّقتين . وقرأ الباقون بهمزة واحدة على الخبر؛ فمن قرأ بهمزة مطولة أو بهمزتين محققتين فهو استفهام والمراد به التوبيخ ، و يحسن له أن يقف على = زَنـــم » ، و يبتدئ « أَنْ كَانَ » على معنى أ لأن كان ذا مال و بنين تطيعه . ويجو ز أن يكون التقدير : أ لأن كان ذا مال و بنين يقول إِذَا تُتُنْلَى عَليهِ آيَاتُنَىا ، أَسَاطِيرُ الْأُوَّلِينَ !! ويجوز أن يكون التقدير : ألأن كان ذا مال وبنين يكفر ويستكبر . ودلّ عليه ما تقدم من الكلام فصار كالمذكور بعد الاستفهام . ومن قرأ « أنْ كَانَ » بغير استفهام فهو مفعول من أجله والعامل فيه فعل مضمر » والتقدير : يكفر لأن كان ذا مال و بنين . ودلُّ على هذا الفعل « إِذَا تُتُلَّى عَلَيْسِه آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ . . ولا يعمل في « أَنْ » : «تُشْلَى » ولا « قَالَ » لأن ما بعد «إذًا» لا يعمل فيا قبلها؛ لأن «إذًا» تضاف إلى الجمل التي بعدها، ولا يعمل المضاف اليه فيما قبسل المضاف . و « قَالَ » جواب الجزاء ولا يعمل فيما قبل الجزاء ؛ إذ حكم العامل أن يكون قبل المعمول فيه، وحكم الجواب أن يكون بعد الشرط فيصير مقدمًا مؤخرا في حال . و يجوز أن أيكون المعنى لا تطعه لأن كان ذا يسار وعدد. قال آبن الأنبارى: ومن قرأ بلا استفهام لم يحسن أن يقف على «زنيم» لأن المعنى لأن كان و بأن كان، فـ « أن، متعلقة بما قبلها . قال غيره : يجوز أن يتعلق بقــوله : • مَشَّاءٍ بنميم » والتقدير يمشي بنميم لأن كان ذا مال وبنين • وأجاز أبو على أن يتـعلق بـ « مُتَلُّ » . وأساطير الأولين : أباطيلهم وتُرَّهاتهم وخراريفهم.. وقد تقُدُم ،

قوله تعالى : سَنَسِمُهُ, عَلَى ٱلْخُرْطُوم ﴿ اللهِ عَلَى الْخُرُطُوم ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى الْخُرُطُوم ﴿ اللهِ ا

الأولى - قوله تعالى : ﴿ سَنَسِمُهُ ﴾ قال ابن عباس : معنى « سَنَسِمُهُ » سَنَخُطِمه بالسيف ، قال : وقد خُطم الذى نزات فيه يوم بدر بالسيف ، فلم يزل مخطوما إلى أن مات ، (۱) ف بعض الأصول : «ونوار يقهم» بالقاف ، ولعلها ، «ونوافاتهم» . (۲) راجع جـ ٦ ص ه . ٤

وقال قتادة : سنسمه يوم القيامة على أنفه سمّة يُعرف بها ؛ يقال : وسَمّته وَسُما وسِمة إذا أثرت فيه بِسِمة وَكَنّ وقد قال تعالى : "يوم تَليّنُ وُجُوهُ وَلَسُودٌ وَجُوهُ فهذه علامة ظاهرة " وقال تعالى : " و وَحَشُرُ الْحَبْرِمِينَ يَوْمَئِذِ زُرْقًا » وهذه علامة أخرى ظاهرة ، فأفادت هذه الآية علامة ثالثة وهي الوسم على الأنف بالنار ؛ وهذا كقوله تعالى : « يُعْرَفُ الْحَبْرِمُونَ الْحَيْرِمُونَ الْحَيْرِمُونَ الْحَيْرِمُونَ الْحَيْرِمُ وَقال أبو العالمية ومجاهد : « سَنَسِمُهُ عَلَى الخُرطُومِ » أى على أنفه ، ونسود وجهه في الآخرة فيعُرف بسواد وجهه ، والخرطوم : الأنف من الإنسان ، ومن السباع : موضع الشّفة ، وخواطيم القوم : ساداتهم ، قال الفَرّاء : و إن كان الخُرطُوم فد خُصّ بالسّمة فإنه في معني الوجه ؛ لأن بعض الشيء يُعبَّر به عن الكل : وقال الطبرى : قد خُصّ بالسّمة فإنه في معني الوجه ؛ لأن بعض الشيء يُعبَّر به عن الكل : وقال الطبرى : المعني سَنْيْحِق به عارًا وسُبّة حتى يكون كن وسم على أنه ه . قال القُتَبيّ : تقول العرب للرجل المعني سَنْيْحِق به عارًا وسُبّة حتى يكون كن وسم على أنه ه . قال القُتَبيّ : تقول العرب للرجل للمبحل المُسَمّة لا يُحْتَى أثرها = قال جرير :

لَمَّا وَضِمْتُ عَلَى الفَرَزْدَق مِيسَمِى \* وعلى البعيث جَدَعْتُ أَنفَ الأَخْطَلِ

أراد به الهمجاء . قال : وهذا كله نزل في الوليد بن المغيرة . ولا نعلم أن الله تعالى بلغ من ذكر عيوب أحد ما بلغه منه ؟ فألحقه به عارًا لا يفارقه في الدنيا والآخرة ؛ كالوَّسْم على الحرطوم . وقيل : هو ما ابتلاه الله به في الدنيا في نفسه وماله وأهله من سوء وذُلِّ وصَغار ؛ قاله ابن يحر . واستشهد بقول الأعشى :

فدعها وما يغنيك وآغيد لغيرها \* بشعرك وآعاب أنف من أنت واسم

<sup>(</sup>١) آية ٢٠١ سورة آل عران . (٢) آية ٢٠١ سورة طه . (٣) آية ٤١ سورة الرحمن .

<sup>(</sup>٤) البعيث : هو خداش بن بشر (و يقال بشير ) من بني مجاشع ؛ كان يهاجي جريرا .

 <sup>(</sup>a) عليه يعلبه علبا وعلو با ا أثر فيه ووسمه أو خدشه .

وقال النَّضَرِ بن شَمَيَل : المعنى سنحُده على شرب الخمر ، والخرطوم : الخمر، وجمعه خواطيم . قال الشاعر :

تَظَلُّ يومك في لَمْـُـو وفي طَرَب \* وأنت بالليــل شَرَّاب الخــراطيم قال الزَّابُخ :

\* صَهْبَاءَ خُرْطُومًا عَقَارًا قَرْقَفًا \*

وقال آخر :

أبا حاضر من يَزْن يُعــرف زناؤه \* ومن يشرب الخُرْطوم يُصبح مسكرا

الثانيسة - قال ابن العربى: «كان الوسم فى الوجه لذى المعصية قديما عند الناس، حتى أنه روى - كما تقدم - أن اليهود لملّ أهملوا رَجْم الزانى اعتاضوا منه بالضرب وتحميم الوجه، وهذا وضع باطل = ومن الوسم الصحيح فى الوجه: ما رأى العلماء من "سويد وجه شاهد الزور، علامة على قُبْح المعصية وتشديدًا لمن يتعاطاها لغيره ممن يرجى تجنبه بما يرجى من عقوبة شاهد الزور وشهرته؛ فقد كان عزيزا بقول الحق وقد صار مَهينا بالمعصية = وأعظم الإهانة الهانة الوجه]. وكذلك كانت الاستهانة به فى طاعة الله سببًا لخيرة الأبد والتحريم له على النار؛ فإن الله تعالى قد حم على النار أن تأكل من "بن آدم أثر السجود؛ حسب ما ثبت فى الصحيح.

قوله تعالى ا إِنَّا بَكُوْنَدَهُمْ كَمَا بَكُوْنَا الصَّحَدَبَ ٱلجُنَّةِ إِذْ أَقْسَمُواْ لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ رَبِي وَلَا يَسْتَشْنُونَ رَبِي فَطَافَ عَكَيْهَا طَآيِفٌ مِن لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ رَبِي وَلَا يَسْتَشْنُونَ رَبِي فَطَافَ عَكَيْهَا طَآيِفُ مِن لَيَّكُ وَهُمْ نَآيِمُونَ رَبِي

<sup>(</sup>۱) هو العجاج - (۲) كل هذا من أسماء الخمر . وقبله : ﴿ فغمها حولين ثم استودفا ﴿ وَعَمِمَ الْوَجِهِ : تَسخيمه بالفحم . واستودف اللبن : صبه في الاناء . (٣) تحميم الوجه : تسخيمه بالفحم .

<sup>(</sup>٤) عبارة آبن العربي في أحكامه : « ... لغيره لمن يرجى تجنبه بمن يرى من عقوية ... » .

<sup>(0)</sup> ف ابن العربي : « سببا لحياة الأبد » .

فيه اللاث مسائل:

الأولى – قوله تعالى : ﴿ إِنَّا بَكُونَاهُمْ ﴾ يريد أهل مكة • والابتلاء الاختبار • والمعنى أعطيناهم أموالًا ليشكروا لا ليَبْطَرُوا؛ فلما يَطرُوا وعادَوْا عجدا صلى الله عليــــه وسلم ابتليناهم بالحُمُوع والقَحْط كما بلونا أهل الجنة المعروف خبرها عنـــدهم . وذلك أنها كانت بأرض اليمن بالقرب منهم على فراسخ من صنعاء — ويقال بفرسخين — وكانت لرجل يؤدّى حق الله تعالى منها؛ فلما مات صارت إلى ولده، فمنعوا الناس خيرها وبَخَلُوا بحقّ الله فيها؛ فأهلكها الله من حيث لم يمكنهم دفع ما حلّ بها . قال الكلبي : كان بينهم وبين صنعاء فرسخان؛ ابتلاهم الله بأن أحرق جنتهم، وقيل : هي جنة بضَوْران، وضوران على فرسخ من صنعاء، وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسي عليه السلام بيسير – وكانوا بخلاء – فكانوا يَجُدُّون التمر ليلا من أجل المساكين، وكانوا أرادوا حصاد زرعها وقالوا : لايدخلها اليوم عليكم مسكين، فغَدُّواْ عليها فإذا هي قد ٱفْتُلعَتْ من أصلها فأصبحت كالصّريم؛ أي كالليل. ويقال أيضا للنهارصّريم. فإن كان أراد الليل فلاَّسوداد موضعها . وكأنهـم وجدوا موضعَها حَمَّاة . و إن كان أراد بالصّريم النهار فلذهاب الشجر والزرع ونقاء الأرض منــه . وكان الطّائف الذي طاف علمها جبريل عليه السلام فاقتلعها . فيقال ، إنه طاف بها حَوْل البيت ثم وضعها حيث مدينة الطائف اليــوم ؛ ولذلك سُمِّيت الطائف - وليس في أرض الججاز بلدة فيها الشجر والأعناب والماء غيرها . وقال البكرى في المُعْجَم : سُمِّيت الطائف لأن رجلا من الصَّدُف يقال له الدُّمُون، بنى حائطا وقال: قد بَنَيْتُ لكم طائفًا حول بلدكم؛ فسُمِّيت الطائف. والله أعلم =

الثانيــة ــ قال بعض العلماء: على من حصد زَرْعًا أُوجَدٌ تَّمرة أَنْ يُواسَى منها من حضره ؛ وذلك معنى قوله : « وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ \* وأنه غير الزكاة على ما تقدّم في « الأنعام » (٣) بيانه ، وقال بعضهم : وعليه ترك ما أخطأه الحصادون ، وكان بعض العباد يتحرّون أقواتهم بيانه ، وقال بعضهم :

<sup>(</sup>١) الصدف (بالفتح ثم الكسر) ، مخلاف من البين منسوب ألى القبيلة .

<sup>(</sup>٢) في بعض نسخ الأصل : « عين ■ · (٣) راجع جـ ٧ ص ٩٩

من هذا ، وروى أنه نُهى عن الحصاد بالليل ، فقيل : إنه لِما ينقطع عن المساكين فى ذلك من الرفق ، وتأوّل من قال هذا الآية التى فى سورة « ن والقلم » ، وقيل : إنما نهى عن ذلك خشية الحيّات وهَوَامٌ الأرض ،

قلت : الأوَّل أصح ؛ والثاني حسن . و إنما قلنا الأول أصح لأن العقوبة كانت بسبب ما أرادوه من منع المساكين كما ذكر الله تعالى . روى أسباط عن السَّدِّي قال : كان قوم باليمن وكان أبوهم رجلا صالحا، وكان إذا بلغ ثمارُه أتاه المساكين فلم يمنعهم من دخولها وأن يأكلوا منها ويتزوّدوا ؛ فلما مات قال بُنُوه بعضهــم لبعض : عَلاّمَ نعطى أمــوالنا هؤلاء المساكين ! تمالَوْا فلنُدُلِّج فنصرمنَّها قبل أن يعلم المساكين ؛ ولم يستثنوا ؛ فأنطلقوا و بعضهم يقول لبعض خَفْتًا : لايدخلنها اليوم عليكم مسكين ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَقْسَمُوا ﴾ يعني حلفوا فيما بينهم ﴿ لِيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴾ يعني لنجذَّنها وقت الصبح قبل أن تخرج المساكين ؛ ولا يستثنون ؛ يعني لم يقولوا إن شاء الله . وقال ابن عباس : كانت تلك الحنة دون صنعاء بفرسخين، غرسها رجل من أهل الصلاح وكان له ثلاثة بنين، وكان الساكين كل ما تعدّاه للساكين، فإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعدّاه المنْجَل فهو للساكين، فإذا دَرَسُوا كان لهم كل شيء انتثر؛ فكان أبوهم يتصدّق منها على المساكين، وكان يميش في ذلك في حياة أبيهم اليتامى والأراملُ والمساكين، فلما مات أبوهم فعلوا ماذكر الله عنهم. فقالوا: قَلَّ المـــالُ وكثر العِيال ؛ فتحالفوا بينهم ليغدُون غدوة قبل خروج الناس ثم ليصرمنها ولا تعرف المساكين . وهو قوله : «إذ أقسموا» أى حلفوا «ليَصرِمنها» ليقطعن ثمر نخيلهم إذا أصبحوا بسَّدُفة من الليل لئلا ينتبه المساكين لهم. والصرم القطع. يقال: صَرَم العِذْق عن النخلة . وأصرم النخلُ أى حان وقت صرامه . مثل أرْكَبَ المهـرُ وأحصدَ الزرعُ ، أى حان ركو به وحَصـاده . ﴿ وَلَا يَسْتَثْنُونَ ﴾ أى ولم يقولوا إن شاء الله . « فَتَنَادَوَّا مُصَّبِيحينَ » ينادى بعضهم بعضا .

<sup>(</sup>١) الخفت (بوزن السبت): إسرار المنطق · (٢) السدفة : الظلمة ؛ والضوء ، وطا ثفة من الليل · وقيل : اختلاط الضوء والظلمة جميعا ·

« أَن آغُدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنتُمْ صَارِمِينَ » عازمين على الصّرام والحداد . قال قتادة : حاصدين زرعكم . وقال الكلبي : ما كان في جنتهم من زرع ولا نخيل . وقال مجاهد : كان حرثهم عِنبًا ولم يقولوا إن شاء الله . وقال أبو صالح : كان استثناؤهم قولهم سبحان الله رَبّنا ، وقيل : معنى « ولا يستثنون » أى لا يستثنون حق المساكين ؛ قاله عكرمة . فجاءوها ليلا فرأوا الجنة مسودة قد طاف عليها طائف من ربك وهم نائمون . قيل : الطائف جبريل عليه السلام ؛ على ما تقدّم ذكره ، وقال ابن عباس : أمن من ربك ، وقال قتادة : عذاب من ربّك ، أبن بُحَرَيْج : عُنُق من نار خرج من وادى جهنم ، والطائف لا يكون إلا بالليل ؛ قاله الفتراء ،

الثالثـــة - قلت: في هذه الآية دليل على أن العزم مما يؤاخذ به الإنسان؛ لأنهم عزموا على أن يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم ، ونظير هذه الآية قوله تعالى : «وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلَّهُ وَيِظُيْمِ عَلَيْهُ مِنْ عَذَابِ البِيمِ» ، وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ووإذا التي المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار "قيل : يا رسول الله، هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال : وو إنه كان حريصا على قتل صاحبه " ، وقد مضى مبيّناً في سدورة «آل عمران » عند قوله تعالى : « وَلَمْ يُصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا » ،

قوله تعالى : فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿ فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴿ إِنْ أَنِ اللَّهِ أَنِ الْحَدُوا عَلَىٰ خَرْبُكُمْ إِنْ كُنتُمْ صَدِمِينَ ﴿ إِنْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّالَةُ الللَّالَاللَّاللَّاللَّا الللَّهُ الللللَّالِيلَا اللللللللَّلْمُ اللَّاللَّا الللّ

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴾ أى كالليل المظلم؛ عن ابن عباس والفرّاء وغيرهما . قال الشاعر :

رمر) تطاول لَيْــلُك الِــَــوْنُ الْبَهِــيمُ \* فَى يَنْجَابِ عَنِ صَبْحِ بِهِــيمُ

<sup>(</sup>۱) آية ٢٥ سورة الحج · (٢) راجع ج 1 ص ٢١٥ (٣) في اللسان مادة صرم : \* فيا ينجاب عن ليل صريم \*

أى احترقت فصارت كالليل الأسود ، وعن ابن عباس أيضا : كالرَّماد الأسود ، قال : الصريم الرماد الأسود بلغة نُحرَيمة ، التَّوْرِيّ : كالزرع المحصود ، فالصريم بمعنى المصروم أى المقطوع ما فيه ، وقال الحسن : صُرِم عنها الحسير أى قطع ؛ فالصريم مفعول أيضا ، وقال المُوَرِّج : أى كالرملة انصرمت من معظم الرمل ، يقال : صريمة وصرائم ؛ فالرملة لا تنبت شيئا يُنتفع به ، وقال الأخفش : أى كالصبح انصرم من الليل ، وقال المبرد : أى كالنهار ؛ فلا شيء فيها ، قال شير : الصَّريم الليل والصَّريم النهار ؛ أى ينصرم هذا عن ذلك وذلك عن هذا ، وقيل ا شمِّى الليل صريما لأنه يقطع بظلمته عن التصرف ؛ ولهذا يكون فعيل بمعنى فاعل ، قال القُشَيْرِيّ ، وفي هذا نظر ؛ لأن النهار يسمَّى صَريما ولا يقطع عن تصرف ،

قوله تمالى : فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَلَفَتُونَ ﴿ أَن لَا يَدْخُلَنَّهَا ٱلْمَدُومَ عَلَيْ مُ مِنْكِينٌ ﴿ مَا يَكُونُ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْكِينٌ ﴿ مَا وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَلْدِينَ ﴿ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْكِينٌ ﴿ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ عَرْدٍ قَلْدِينَ ﴿ وَمَا لَا يَدْخُلُنَّهُا ٱلْمَيْوَمُ عَلَيْكُمْ مِنْكُونُ اللَّهُ عَلَيْ عَرْدٍ قَلْدِينَ ﴿ وَمَا لَا يَعْدُونُا عَلَى حَرْدٍ قَلْدِينَ ﴿ وَمَا لَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْكُونُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الل

قوله تمالى : ﴿ فَمَا نُطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَافَتُونَ ﴾ أى يتسارُ ون ؛ أى يُخفون كلامهم ويسرونه لئلا يَعلم بهم أحد؛ قاله عطاء وقتادة . وهو من خَفَت يَخْفِت إذا سكن ولم يبيّن . كما قال دُرَيد بن الصِّمَّة :

و إِنَّى لَمُ أَهْلُكُ سُلالًا وَلَمْ أَمْتَ ﴿ خُفَاتًا وَكُلًّا ظَنَّــه بِيَ عُوَّدِى

وقيل يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروهم • وكان أبوهم يخبر الفقراء والمساكين فيحضروا وقت الحصاد والصرام • ﴿ وَغَدَوْا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ﴾ أى على قَصْد وقدرة فى أنفسهم و يظنون أنهم تمكنوا من مرادهم • قال معناه ابن عباس وغيره • والحَرْد القصدُ • حَرَد يَحْرِد (بالكسر) حُرَدًا قصد • تقول : حَرْدُتُ حَرْدَك ؛ أى قصدت قصدك • ومنه قول الراجز ا

أُقبِل سَيْلٌ جاء من عند الله \* يَحْرِدُ حَرْدَ الْجنِيةَ الْمُغِلِهُ أَنْشده النحاس ،

قد جاء سيل جاء من أمر الله \* يحرد حرد الحنة المغله

قال المبرد المُعلِّة ذات الغَلَّة ، وقال غيره : المغلّة التي يجرى الماء في غللها أى في أصولها ، ومنه تغلّلت بالغالية ، ومنه تغلّلت ، أبدل من اللام ياء ومن قال تَغلّفت فمعناه عنده جعلتها غلافا ، وقال قتادة ومجاهد : «على حرد» أى على جدّ ، الحسن : على حاجة وفاقة ، وقال أبو عبيدة والقُتيبي : على حَرْد على منع ؛ من قولهم حَارَدَتِ الإِبلُ حِرادًا أى قلّت ألبانها ، والحَرُود من النَّوق القليلة الدَّر ، وحاردَتِ السَّنةُ قلّ مطرُها وخيرها ، وقال السَّدى وسفيان : «على حرْد » على غضب ، والحرد الغضب ، قال أبو نصر أحمد بن حاتم صاحب الأصمعي ا وهو مخفف ؛ وأنشد شعرا :

#### إذا جياد الخيــلِ جاءت تَرْدِى \* ممــلوءةً من عَضَبٍ وحَرْدِ

وقال ابن السِّكيت : وقد يحرِّك ؛ تقول منه : حَرِد ( بالكسر) حَرَدًا ، فهو حارد وَحَرْدان ، ومنه قيل : أسَدُّ حارِدٌ، ولُيُوثُ حوارد ، وقيل : «على حَرْد » على انفراد ، يقال : حَرَد يَحْرِد حُرُودًا ؛ أى تنتَّى عن قومه ونزل منفردا ولم يخالطهم ، وقال أبو زيد : رجل حَرِيد من قوم حُرَداء ، وقد حَرَد يَحْرِد حرودًا ؛ إذا ترك قومه وتحوّل عنهم ، وكوكب حَرِيد ؛ أى معتزل عن الكواكب ، قال الأصمى ": رجل حريد ؛ أى فريد وحيد ، قال : والمُنْتَحَرِد المنفرد في لغة هُذيل ، وأنشد لأبي ذُؤيب :

#### كأنه كوكب في الجــــق مُنْحَرِدُ

ورواه أبو عمرو بالجلم ، وفسره : منفرد • قال : وهو سهيما ، وقال الأزهرى " : حُرْد آسم قريتهم ، السدى : اسم جنتهم ، وفيه لغتان : حَرْدُ وحَرَدُ ، وقرأ العامة بالإسكان، وقرأ أبو العالية وآبن السَّمَيْقَع بالفتح ؛ وهما لغتان • ومعنى « قادرين » قد قدروا أمرهم وبَنَوْا عليه ؛ قاله الفرّاء ، وقال قتادة : قادرين على جنتهم عند أنفسهم ، وقال الشعبي " : « قادرين » يعنى على المساكين ، وقيل : معناه من الوجود ؛ أى منعوا وهم واجدون ،

<sup>(</sup>١) الذي في كتب اللغة : الغلل : المها. الذي يجرى في أصول الشجر، أو المها. الظاهر الجاري .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأُوْهَا قَالُوٓا إِنَّا لَضَآلُوْنَ ﴿ بَالْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿ اللَّهِ عَالَمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّ رَأُوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ أى لما رأوها محـترقة لا شيء فيها قد صارت كالليل الأسود ينظرون إليها كالرماد ، أنكروها وشَكُّوا فيها ، وقال بعضهم لبعض ﴿ إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ أى ضللنا الطريق إلى جَنَّتنا ؛ قاله قتادة ، وقيـل : أى إنا لضالون عن الصواب فى غدّونا على نية منع المساكين؛ فلذلك عوقبنا ، ﴿ بَلْ نَحْنُ عَرُومُونَ ﴾ أى حُرِمنا جنتنا بما صنعنا ، روى أسباط عن آبن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: و إياكم والمعاصى إن العبد ليُذْنبُ الذنبَ فيحُورَم به رزقًا كان هُيًّ له — ثم تلا — « فطاف عليها طائف من ربك \* " الآيتين ،

قوله تعالى : قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَرْ أَقُل لَّـكُرْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿ قَالُوا سُبِحُونَ ﴿ قَالُوا سُبْحَدْنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ سُبْحَدْنَ رَبِّ عَشَى رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا طَالِمِينَ ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَلَكُومُونَ ﴿ عَسَى رَبِّنَا أَنُ يَبْدِلْنَا يَتَلَكُومُونَ ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يَبْدِلْنَا بَعْرُا مِنْهَا إِنَّا لَيْ مَبْونَ ﴿ وَ عَلَى اللّهِ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يَبْدِلْنَا بَعْمُونَ ﴿ وَاللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّه

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾ أى أمثلهم وأعدلهم وأعقلهم . ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلاً لَمُسَبِّحُونَ ﴾ أى هلا تستثنون . وكان استثناؤهم تسبيحا ؛ قاله مجاهد وغيره . وهذا يدل على أن هذا الأوسط كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه . قال أبو صالح : كان استثناؤهم سبحان الله فقال لهم : هلا تسبحون الله ؛ أى تقولون سبحان الله وتشكرونه على ما أعطاكم . قال النحاس : أصل التسبيح التنزية لله عن وجل ؛ فحمل مجاهد التسبيح في موضع إنشاء الله ؛ لأن المعنى تنزيه الله عن وجل أن يكون شيء إلا بمشيئته . وقيل : هلا تستغفرونه من فعلكم وتتو بون اليه من خُبث نيتكم ؛ فإن أوسطهم قال لهم حين عن موا على ذلك وذكرهم انتقامه من المجرمين . إليه من خُبث ربّن كيون ظالم فيا فعمل . وقال إلى عباس في قولهم : «سبحان ربنا » أى نستعفر الله عن أن يكون ظالم فيا فعمل . وقال ابن عباس في قولهم : «سبحان ربنا » أى نستعفر الله من ذنبنا . ﴿ إِنّا كُمّا ظَالِمِينَ ﴾ لأنفسنا ابن عباس في قولهم : «سبحان ربنا » أى نستعفر الله من ذنبنا . ﴿ إِنّا كُمّا ظَالِمِينَ ﴾ لأنفسنا

فى منعنا المساكين ، ﴿ فَاقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَلَاوَمُونَ ﴾ أى يلوم هــذا هذا فى القسم ومنع المساكين، و يقول : بل أنت أشرت علينا بهــذا . ﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنّا كُمّا طَاغِين ﴾ أى عاصين بمنسع حق الفقراء وترك الاستثناء ، وقال ابن كَيْسَان ؛ طنينا نهم الله فلم نشكرها أي شكرها آباؤنا من قبل ، ﴿ عَسَى رَبّنا أَنْ يُبِدِلنَا خَيْراً مِنْها ﴾ بماقدوا وقالوا ؛ إن أبدلنا الله خيرا منها لنصنعت كما صنعت آباؤنا ؛ فدَعُوا الله وتضرعوا فأبدلهم الله من ليلتهم ما هو خير منها ، وأم جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بُرُغَى من أرض الشام ، ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها ، وقال آبن مسعود ؛ إن القوم أخلصوا وعرف الله منهم صدقهم فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان ، فيها عنب يحمل البغل منها عنقودا واحدا ، وقال اليماني أبو خالد ؛ الحنت تلك الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل الأسود القائم ، وقال الحيان أبو خالد : الحنت « إنّا إلى رَبّنا راغبون » لا أدرى إيماناً كان ذلك منهـم ، أو على حدّ ما يكون من المشركين إذا أصابتهم الشدة ؛ فيوقف فى كونهم مؤمنين ، وسئل قتادة عن أصحاب الجنة ؛ أهم من أهل الجنة أم من أهل النار ؟ فقال ؛ لقــد كلفتنى تعباً ، والمعظم يقولون ؛ إنهم أهم من أهل الجنة أم من أهل الفتان ، وقبل ؛ التبديل تغيير الشيء أو تغيير حاله وعين الشيء قائم ، وأبو عمرو بالتشديد ، وهما لغتان ، وقبل ؛ التبديل تغيير الشيء أو تغيير حاله وعين الشيء قائم ، والإبدال رفع الشيء ووضع آحر مكانه ، وقد مضى في سورة « النساء » القول في هذا .

قوله تعالى : كَذَالِكَ ٱلْعَـذَابُ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَنْجَارُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۞

قوله تمالى : ﴿ كَذَلِكَ الْعَذَابُ ﴾ أى عذاب الدنيا وهلاك الأموال ؛ عن آبن زيد ، وقيل : إن هـذا وَعُظُ لأهل مكة بالرجوع إلى الله لما ابتلاهم بالجدب لدعاء النبيّ صلى الله عليـه وسلم ، أى كفِمُلنا بهم نفعل بمن تعــدّى حدودنا فى الدنيا ، ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُهُ

<sup>(</sup>١) زغر : بضم الزاى وفتح الغين المعجمة وآخرها راء . (٢) راجع جـ هـ ص ٤ ٥٠

أَوْكَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ وقال آبن عباس : هذا مَثَلُّ لأهل مكة حين خرجوا إلى بَدْرٍ وحلفوا ليقتلن عمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وليرجعن الى مكة حتى يطوفوا بالبيت و يشربوا الخمر وتضرب القينات على رءوسهم ؛ فأخلف الله ظنهم وأُسِرُوا وقُتِلوا وآنهزموا كأهل هذه الجنة لما خرجوا عازمين على الصرام فخابوا ، ثم قيل ، إن الحق الذي منعه أهل الجنة المساكين يحتمل أنه كان واجبا عليهم ، ويحتمل أنه كان تطوعا ؛ والأول أظهر ، والله أعلم ، وقيل : السورة مكية ؛ فَبعد حمل الآية على ما أصاب أهل مكة من القَحْط ، وعلى قتال بَدْر ،

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَقِينَ عِنْ لَرَيْمِ مَجَنَّاتِ ٱلنَّعِيمِ ﴿ أَفَنَجْعَلُ النَّعِيمِ ﴿ أَفَنَجْعَلُ المُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿ مَا لَكُمْ الصَّحُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿ أَمْ لَكُمْ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿ مَا لَكُمْ الْمَكُمْ الْمُكُمُ اللَّهُ الْمُكَانَّ اللَّهُ الْمُكَانَّ اللَّهُ الللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُعُلِمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّ

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لِلْمُتّقِينَ عِنْدَ رَبِّمْ جَنَّاتِ النَّهِمِ ﴾ تقدم القول فيه ؛ أى إن للتقين في الآخرة جنات ليس فيها إلا التنعم الخالص ، لا يشو به ما ينغصه كما يشوب جنات الدنيا ، وكان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها ؛ فإذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المؤمنين قالوا : إن صّع أنا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يكن حالنا وحالهم إلا مثل ما هي في الدنيا ، وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا ، وأقصى أمرهم أن يساوونا ، فقال : ﴿ أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْحُنُومِينَ ﴾ أى كالكفار ، وقال آبن عباس وغيره : قالت كفار مكة إنا نعطى في الآخرة خيرا مما تُعطّون ؛ فنزلت « أفتجعل المسلمين كالمجرمين » ثم و بخهم فقال ، ﴿ مَالَكُمْ كَيْفَ تَحْدُونَ ﴾ هـذا الحكم الأعوج ؛ كأن أمر الجزاء مفوض ثم و بخهم فقال ، ﴿ مَالَكُمْ كَيْفَ تَحْدُونَ ﴾ هـذا الحكم الأعوج ؛ كأن أمر الجزاء مفوض أليكم ، حتى تحكوا فيه بما شئتم أن لكم من الحير ما للسلمين ، ﴿ أَمْ لَكُمْ كِنَّابُ فِيه تَدُرُسُونَ ﴾ والكنه كسر لدخول اللام ؛ تقول علمت أنك عاقل (بالفتح) وعلمت أنك عاقل (بالفتح) وعلمت

إذك لعاقل ( بالكسر) . فالعامل في «إن لكم فيه لما تغيّرون » « تدرسون » في المعنى . ومنعت اللامُ من فتح « إن » . وقيل : تَمّ الكلام عند قوله : « تدرسون » ثم ابتدأ فقال : «إنّ لَكُمْ فيه لمَا تَغَيّرُون » أي ان لكم في هذا الكتاب ، ثم زاد في التو بيخ فقال : ﴿ أَمْ لَكُمْ وَالكَاية في «فيه » الأولى والثانية راجعة الى الكتاب ، ثم زاد في التو بيخ فقال : ﴿ أَمْ لَكُمْ الكَّابِ أَي عهود ومواثيق ، ﴿ عَيْنًا بَالغَةٌ ﴾ مؤكّدة ، والبالغة المؤكّدة بالله تعالى ، أي أم لكم عهود على الله تعالى استوثقتم بها في أن يدخلكم الجنة • ﴿ إِنّ لَكُمْ لَمَا يَعْكُونَ ﴾ كُسرت لأجل «إن » لدخول اللام في الحبر ، وهي من صلة «أيمان» ، والموضع النصب ولكن كسرت لأجل اللام ، تقول : حلفت إن لك لكذا ، وقيل : تم الكلام عند قوله : « إلى لَكُمْ لَمَا يَعْكُونَ » إذًا ، أي ليس الأمر كذلك ، وقرأ آبن هُرْمُن « أين لكم فيه لما ين لكم لمَا يَحْكون » ، بالاستفهام فيهما جميعا = وقرأ الحسن البصري فيه لما يتغيرون » « أين لكم لمَا يتحكون » ، بالاستفهام فيهما جميعا = وقرأ الحسن البصري من « بالفة » بالنصب على الحال ، إما من الضمير في « لكم » لأنه خبر عن « أيمان » ففيه ضمير منه ، وإما من الضمير في « علينا » وصقًا للأيمان لا متعلقا بنفس منه ، وإما من الضمير في « علينا » وصقًا للأيمان الا من هميا على الحال من « متاع » في قوله تعالى ا « مَتَاعً المُهمُوفِ حقًا على المتقين » ، وقرأ العامة « بالغة » بالزفع نعت لـ «أيمان» . وقرأ العامة « بالغة » بالزفع نعت لـ «أيمان» .

قوله تمالى : سَلْهُمْ أَيُّهُم بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿ أَمْ لَمُ مُ شُرَكَا مُ فَلْيَأْتُوا بَشُرَكَا عِبْمُ إِن كَانُوا صَـْدِقِينَ ﴿ اللَّهِ عَالَمُ اللَّهِ عَالَمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ

قوله تعالى : ﴿ سَلَهُم أَيْهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴾ أى سل يامجد هؤلاء المتقولين على : أيُّهم كفيل بما تقدم ذكره . [ وهو أن لهم عن الخير ] ما المسلمين . والزَّمّيم : الكَفِيل والضّمين ؛ قاله آبن عباس وقتادة . وقال ابن كيسان : الزَّعم هنا القائم بالحجــة والدعوى . وقال الحسن :

<sup>(</sup>١) آية ٢٤١ سورة البقرة . (٢) زيادة يقتضيها السياق .

الزعيم الرسول . ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ﴾ أى ألهم والميم صلة . « شركاء » أى شهداء . ﴿ فَلَيْا تُوا بِشُرَكائِهُم ﴾ يشهدون على ما زعموا . ﴿ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ فى دعواهم . وقيل : أى فليأتوا بشركائهم إن أمكنهم ؛ فهو أمر معناه التعجيز .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقِ ﴾ يجوز أن يكون العامل فى « يوم » « فليأتوا » أى فليأتوا بشركائهم يوم يكشف عن ساق ليشفع الشركاء لهم و يجوز أن ينتصب بإضمار فعل ، أى أذ كر يوم يكشف عن ساق ؛ فيوقف على «صادقين» ولا يوقف عليه على التقدير الأول ، وقرئ « يوم نكشف عن ساق » بالنون و «وقرأ» ابن عباس « يوم تكشف عن ساق » بالنون و «وقرأ» ابن عباس « يوم تكشف عن ساق » بناء مسمّى الفاعل ؛ أى تكشف الشدة أو القيامة عن ساقها ؛ كقولهم : شمّرت الحرب عن ساقها ، قال الشاعر :

فتى الحرب إن عضّت به الحربُ عَضّها \* و إن شَمّرت عن ساقها الحَــرُبُ شُمّراً وقال الراجز:

قِد كشفت عن ساقها فشُدُّوا \* وجَدْت الحــربُ بِكُم فِحْدُوا وَقَال آخر :

عجبت من نفسى ومن إشفافها \* ومن طرَاد الطير عن أرزاقها (٢) في سَنة قد كشفت عن ساقها \* حمراء تَبْرِي اللحَمَ عن عُراقها وقال آخر:

كشفت لهم عن ساقها ﴿ و بدا من الشَّر الصَّرَاحُ

<sup>(</sup>١) البيت لحاتم الطائى . و يروى : أخو الحرب . وأخا الحرب .

<sup>(</sup>٢) العراق : العظم بغير لحم ؛ فإن كان عليه لحم فهو عرق .

القراءة راجعة إلى معنى «يُكْشَف» وكأنه قال : يوم تَكْشف القيامة عن شدة . وقرئ « يوم تُكْشف» بالتاء المضمومة وكسر الشين؛ مر. أكشف إذا دخل في الكشف. ومنه : أكشف الرجل فهو مُكْشف؛ إذا انقلبت شَفَّتُه العليا . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : « يَوْمَ يُكُمُّشُفُ عَنْ سَاق » قال عن كرب وشدّة . أخبرنا ابن جُريج عن مجاهد قال ، شدّة الأمر وجده . وقال مجاهد : قال ابن عباس هي أشد ساعة في يوم القيامة . وقال أبو عبيدة : إذا اشتد الحرب والأمر قيل : كَشَف الأمْر عن ساقه . والأصل فيــه أن من وقع في شيء يحتاج فيه إلى الحِدّ شَمَّر عن ساقه؛ فاستعير الساق والكشف عنها في موضع الشدة . وقيل : سأقُ الشيء أصلُه الذي به قوامه؛ كساق الشجرة وساق الإنسان . أي يوم يكشف عن أصل الأمر فتظهر حقائق الأمور وأصلها . وقيل : يكشف عن ساق جهنم . وقيل : عن ساق العرش . وقيل أ يريد وقت اقتراب الأجل وضعف البدن ؟ أي يكشف المريض عن ساقه ليبصر ضعفه ، و يدعوه المؤذن إلى الصـلاة فلا يمكنه أن يقوم و يخرج . فأما ما رُوي أن الله يكشف عن ساقه فإنه عن وجل يتعالى عن الأعضاء والتبعيض وأن يكشف ويتغطى . ومعناه أن يكشف عن العظيم من أمره . وقيل : يكشف عن نوره عز وجل . وروى أبو موسى عن النبي " صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى « عن ساق » قال : وويكشف عن نور عظم يخرون له سجدا " -وقال أبو اللَّيث السَّمَرْقَنْدي" في تفسيره: حدَّثنا الخليل بن أحمد قال حدَّثنا ابن منيع قال حدَّثنا هُذبة قال حدَّثنا حماد بن سلمة عن عدى بن زيد عن عمارة القرشي عن أبي بُردة عن أبي موسى قال حدَّثني أبي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : وو إذا كان يوم القيامة مُثِّل لكل قوم ماكانوا يعبدون في الدنيا فيذهب كلُّ قوم إلى ماكانوا يعبدون ويبقي أهل التوحيد فيقال لهم ما تنتظرون وقد ذهب الناس فيقولون إن لنا رَبًّا كنا نعبده في الدنيا ولم نره ــ قال ــ وتعرفونه إذا رأيتمـوه فيقولون نعم فيقال فكيف تعـرفونه ولم تروه قالوا إنه لا شبيه له

فيكشف لهــم الحجاب فينظرون إلى الله تعــالى فيخرون له سجدا وتبق أقوام ظهورهم مثل صَيَاصي البقر فينظرون إلى الله تعالى فيريدون السجود فلا يستطيعون فذلك قوله تعالى : « يوم يُكشف عن ساقِ ويُدْعَوْنَ إلى السَّــجُودِ فلا يستطيعون » فيقول الله تعمالي عبادي ارفعوا رءوسكم فقــد جعلت بَدَلَ كُلِّ رجلٍ منكم رجلًا =ن اليهود والنصاري في النــار " . قال أبو بردة : فحدثت بهــذا الحديث عمرَ بن عبد العزيز فقال : آلله الذي لا إله إلا هو لقد حَدَّثُكُ أَبُوكُ بَهِـذَا الحَديث؟ فحلف له ثلاثةً أيمان؛ فقال عمر: ما سمعت في أهل التوحيد حديثًا هو أحبّ إلى" من هــذا . وقال قيس بن السُّكَن : حَدّث عبد الله بن مسعود عند عمر بن الخطاب فقال: إذا كان يوم القيامة قام النياس لرب العالمين أربعين عاما شاخصةً أبصارهم إلى السماء، حفاةً عُمراةً يلجمهم العرق، فلا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم أربعين عاما، ثم ينادي مناد : أيها الناس، أليس عَدْلًا من ربكم الذي خلقكم وصوّركم وأماتكم وأحياكم ثم عبدتم غيره أن يُوَلِّي كُلُّ قوم ما تولُّوا ؟ قالوا 1 نعم . قال : فيرفع لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله فيتبعونها حتى تقذفهم في النـار ، فيبقي المسلمون والمنافقون فيقــال لهم : ألا تذهبون قد ذهب الناس ؟ فيقولون حتى يأتينا ربنا ؛ فيقال لهم : أو تعرفونه ؟ فيقولون : إن اعترف لنا عَرَفناه . قال : فعند ذلك يكشف عن ساق و يتحبِّل لهم فيخرُّ من كان يعبده مخلصا ساجدا ، و يبق المنافقون لا يستطيعون كأن في ظهو رهم السفافيد ، فيذهب بهم إلى النار، و يدخل هؤلاء الجنة . فذلك قوله تعالى : ﴿ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطيعُونَ ﴾ . ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُم ﴾ أي ذليلةً متواضعة ؛ ونصبها على الحال . ﴿ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ وذلك أن المؤمنين يرفعون رءوسهم و وجوهُهم أشدّ بياضا من الثلج . وتسودٌ وجوه المنافقين والكافرين حتى ترجع أشد سوادا من القار .

قلت : معنى حديثِ أبى موسى وابن مسعود البُّتُ في صيح مسلم من حديث أبى سعيد الخدري وغيره .

 <sup>(</sup>۱) صیاصی البقر: قرونها .
 (۲) أی إذا وصف نفسه بصفة نحققه بها .

<sup>(</sup>٣) السفافيد ، جمع السفود وزن التنور ، الحديدة التي يشوى بها اللجم .

قوله تمالى: ﴿ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السَّجُودِ ﴾ أى فى الدنيا . ﴿ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴾ مُعَافَوْن أصحاء . قال إبراهم التَّيْمِيّ : أى يدعون بالأذان والإقامة فيأبَوْنه = وقال سميد آبن جُبير : كانوا يسمعون حَى على الفلاح فلا يجيبون . وقال كعب الأحبار : والله مانزلت هده الآية إلا فى الذين يتخلّفون عرب الجماعات . وقيل ا أى بالتكليف المُوجَه عليهم فى الشرع ؛ والمعنى متقارب = وقد مضى فى سورة « البقرة » الكلام فى وجوب صلاة الجماعة . وكان الرجلين الى المسجد ؛ فقيل : أا يزيد ، لو صلّيت فى بيتك لكانت لك رخصة . فقال : من سمع حى على الفلاح فليُجب ولو حَبُوا ، وقيل لسعيد بن المسيّب : إن طارقًا يريد قتلك فتغيّب ، فقال : أبحيث لا يَقْدِر الله على ؟ فقيل له : اجاس فى بيتك لكانت الماهم حي على الفلاح ، فقال : أسمع حى على الفلاح ، فلا أجيب !

قوله تمالى : فَذَرْنِي وَمَن يُكَذِّبُ بِهَاذَا ٱلْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنَ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ رَبِي وَأُمْلِي لَمُّمْ إِنَّ كَيْدِينِ مَتِّينً رَبِي

قوله تعالى : ﴿ فَذَرْنِي ﴾ أى دَعْنِي . ﴿ وَمَنْ يُكَذَّبُ ﴾ « مَن » مفعول معه أو معطوف على ضمير المتكلم . ﴿ يَهَذَا الْحَدِيثِ ﴾ يعنى القرآن ؛ قاله السَّدَى " . وقيل : يوم القيامة . وهذا تسلية للنبي " صلى الله عليه وسلم ؛ أى اأنا أجازيهم وأنتقم منهم . ثم قال : ﴿ سَلَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ معناه سنأخذهم على غفلة وهم لا يعرفون ؛ فعُذْبوا يوم بَدْر = وقال سفيان الثَّوْرى " : نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر = وقال الحسن : كم مستدرج بالإحسان اليه ، وكم مفتون بالثناء عليه ، وكم مغرور بالسّتر عليه ، وقال أبو رَوْق : أى كُمّا أحدثوا خطيئة جدّدنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار = وقال ابن عباس : سنمكر بهم ، وقيل : هو أن نأخذهم قليلا ولا نباغتهم = وفي حديث فأن رجلا من بنى إسرائيل قال يارب كم أعصيك

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٤٨ ٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة -

 <sup>(</sup>٢) أي يمشى بينهما معتمدا عليهما لضعفه وتما يله ؛ من « تهادت المرأة في مشيتها » : اذا تما يلت .

وأنت لا تعاقبنى \_ قال \_ فأوحى الله الى نبى زمانهم أن قـل له كم من عقوبة لى عليك وأنت لا تشعر ، إن جمود عينيك وقَسَاوَة قلبـك استدراج منى وعقوبة لو عقلت ، والاستدراج ومنه قيل درجة ، والاستدراج ومنه قيل درجة ، وهى منزلة بعد منزلة ، واستدرج فلان فلانا ؛ أى استخرج ماعنده قليلا ، ويقال : درجه الى كذا واستدرجه بمعنى ، أدناه منـه على التدريج فتدرّج هو ، (وَأُمْلِي لَهُ مُ ) أى أمهلهم وأطيل لهم المدّة ، والملاوة : المُدة من الدهر ، وأملى الله أى أطال له ، والمَلوان : الليل والنهار ، وقيـل : « أمْلي لهـم » أى لا أعاجلهم بالموت ؛ والمعنى واحد ، وقـد مضى والنهار ، وقيد مضى في «الأعراف» بيان هذا ، (إنَّ كَيْدِي مَتِينُ ) أى إن عذا بي لقوي شديد فلا يفوتني أحد ، وفـد مضى في «الأعراف» بيان هذا ، (إنَّ كَيْدِي مَتِينُ ) أى إن عذا بي لقوي شديد فلا يفوتني أحد ،

قوله تمالى : أَمْ تَسْتُلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِن مَّغْرَمِ مَّثْقَلُونَ ﴿

عاد الكلام الى ماتقدم من قوله تمالى: «أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ» . أى أم تلتمس منهم ثوابا على ماتدعوهم إليه من الإيمان بالله؟ فهم من غرامة ذلك مثقلون لما يشق عليهم من بذل المال؟ أى ليس عليهم كُلُفة، بل يستولون بمتابعتك على خزائن الأرض و يصلون الى جنات النعيم .

قوله تعالى : أَمْ عندَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿ إِنَّ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿ إِنَّ

قوله تعالى : ( أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ) أى علم ما غاب عنهم . ( فَهُمْ يَكْتُبُونَ ) وقيل : أينزل عليهم الوَحْيُ بهذا الذي يقولون . وعن ابن عباس : الغيب هنا اللوح المحفوظ ؛ فهم يكتبون مما فيه يخاصمونك به ، و يكتبون أنهم أفضل منكم ، وأنهم لا يعاقبون ، وقيل ا « يكتبون » يحكون لأنفسهم بما يريدون .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْحُـُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَـٰكُظُومٌ ﴿ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا ال

<sup>(</sup>١) مثلث الميم . (٢) راجع = ٧ ص ٣٢٩

قوله تمالى : ﴿ فَاصِرِ لِحُكُمْ رَبِّكَ ﴾ أى لقضاء ربّك ، والحكم هذا القضاء . وقيل : فاصبر على ما حَكمَ به عليك ربّك من تبليغ الرسالة ، وقال ابن بحر : فاصبر لنصر ربك ، قال قتادة : أى لا تمجل ولا تغاضب فلا بدّ من نصرك ، وقيل : إنه منسوخ بآية السيف ، وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الحُمُوتِ ﴾ يهنى يونس عليه السلام ، أى لا تكن مشله فى الغضب والضّجَر والعَجَلة ، قال قتادة : إن الله تعالى يُعزَّى نبيّه صلى الله عليه وسلم ، ويأمره بالصبر ولا يعجل كما يجل صاحب الحُمُوت ؛ وقد مضى خبره فى سورة «يونس ، والأنبياء ، والصافات » والفرق بين إضافة ذى وصاحب فى سورة » يونس » فلا معنى للإعادة ، ﴿ إِذَ نادى ﴾ والفرق بين إضافة ذى وصاحب فى سورة » يونس » فلا معنى للإعادة ، ﴿ إِذَ نادى ﴾ والفرق بين إضافة ذى وصاحب فى سورة » يونس » فلا معنى للإعادة ، ﴿ إِذَ نادى ﴾ والشرق مين عضاء وأبى مالك ، قال الم وقيل : كربا ، الأول قول ابن عباس ومجاهد ، والشانى قول عطاء وأبى مالك ، قال الم وقيل : كربا ، الأول قول ابن عباس ومجاهد ، والشانى فى الأنفاس ، وقيل : مكظوم محبوس ، والكظم الحبس ؛ ومنه قولهم : فلان كَظَم غيظه أى حبس غضبه ، قاله ابن بحر ، وقيل : إنه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس ؛ قاله المبرد ، وقد مضى هذا وغيره فى « يوسف » .

قوله تعالى : لَوْلاَ أَن تَدَارَكَهُ وَعَمَـةٌ مِّن رَّبِهِ عَلَهُ بِٱلْعَـرَآءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ رُبِينٍ فَٱجْتَبَلُهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ رُبِيْ

قوله تمالى: ﴿ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُهُ نِعْمَةً مِنْ رَبِهِ ﴾ قراءة العامة «تداركه» وقرأ ابن هُرمُن والحسن « تَدَّاركه » بتشـــ ديد الدال ، وهو مضارع أدغمت التاء منه في الدال ، وهو على تقدير حكاية الحال ، كأنه قال : لولا أن كان يقال فيه تتدا ركه نعمة ، ابن عباس وابن مسعود « تداركته » وهو خلاف المرسوم ، و « تداركه » فعل ماضٍ مذكّر مُمل على معنى

<sup>(</sup>۱) راجع جد ص ۳۸۳ (۲) راجع جد ۱۱ ص ۳۲۹ (۳) راجع جد ۱۰ ص ۱۲۱

<sup>(</sup>٤) داجع جه ص ۹٤٢

النعمة عنا ؟ فقيل النبوة ؟ قاله الضماك ، وقيل عبادته التي سلفت ؟ قاله ابن جبير ، وقيل النعمة هنا ؟ فقيل النبوة ؟ قاله الضماك ، وقيل عبادته التي سلفت ؟ قاله ابن جبير ، وقيل انداؤه « لا إله إلا أنت سسبمانك إني كنت من الظالمين » ؛ قاله آبن زيد ، وقيسل ا نعمة الله عليه المنه الحوت ؟ قاله ابن بحر ، وقيل : أي رحمة من ربه ؟ فَرَحِمه وتاب عليه ، ﴿ لَنبُذِ بِالعَرَاءِ وهُو مَدْمُومٌ ﴾ أي لَنبُذ مذموماً ولكنه نبُذ سقيما غير مذموم ، ومعني عليه ، ﴿ لَنبُذ بِالعَرَاءِ وهُو مَدْمُومٌ ﴾ أي لَنبُذ مذموماً ولكنه نبُذ سقيما غير مذموم ، ومعني من كل خير ، والعَرَاء : الأرض الواسعة الفضاء التي ليس فيها جبل ولا شجر يستر ، وقيل : لولا فضل الله عليه لبق في بطن الحوت إلى يوم القيامة ، ثم نبذ بعراء القيامة مذموما ، يدل عليه قوله تعالى : « فَلَوْلاَ أَنّهُ كَانَ مِنَ المُسبَّحِينَ ، للَيثَ في بَطْنِه إلى يَوْم يُبعَدُونَ » ، وها له الن عباس : ردّ الله إليه الوَحْي ، وشعه في نفسه وفي قومه ، وقبل تو بته ، وجعمله من الصالحين بأن أرسله إليه الوَحْي ، وشعه في نفسه وفي قومه ، وقبل تو بته ، وجعمله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون »

قوله تعالى : وَ إِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَـْرِهِـمْ لَمَّا سَمِعُوا ٱلذِّكُرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿ إِنَّ اللَّهِ مَا اللَّهِ كُونَ اللَّهِ اللَّهِ مَا اللَّهِ كُونَ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّاللَّهُ الللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ • إنْ » هى المخففة من الثقيلة • ﴿ لَيُزْلِقُونَكَ ﴾ أي يعتانونك • ﴿ وَإِبصارِهِم ﴾ أخبر بشدة عداوتهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأرادوا أن يصيبوه بالعين فنظر إليه قوم من قريش وقالوا : ما رأينا مثله ولا مثل حُجَبِه • وقيل : كانت العَيْن في بنى أسد ، حتى إن البقرة السمينة أو الناقة السمينة تمـر بأحدهم فيعاينها ثم يقول : يا جارية ، خذى المُحَمَّلُ والدرهم فأتينا بلحم هذه الناقة ؛ فما تبرح حتى تقع الموت

<sup>(</sup>١) آية ١٤٣ سورة الصافات .

<sup>(</sup>٢) زبيل يعمل من الخوص يحمل فيه التمر وغيره .

فَتُنْحَر . وقال الكلبي : كان رجل من العرب يمكث لا يأكل شيئا يومين أو اللائة ، ثم يرفع جانب الجباء فتمر به الإبل أو الغنم فيقول : لم أركاليوم إبلا ولا غنما أحسن من هذه ! فما تذهب إلا قليلا حتى تسقط منها طائفة هالكة ، فسأل الكفارُ هـذا الرجل أن يضيب لهم النبي صلى الله عليه وسلم أنشد :

قد كان قومك يحسبونك سيَّدًا ﴿ وَإِخَالَ أَنْكَ سَـيَّدُ مَعْيُونُ

فعصم الله نبية صلى الله عليه وسلم ونزلت « و إِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ » . وذكر نحوه الما وردى وأن العرب كانت إذا أراد أحدهم أن يصيب أحدًا — يعنى فى نفسه وماله — تَجَوّع ثلاثة أيام ، ثم يتعرض لنفسه وماله فيقول : تالله ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكثر منه ولا أحسن ، فيصيبه بعينه فيهلك هو وماله ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . قال القُشَيْرِي : وفى هـذا نظر ، لأن الإصابة بالعين إنما تكون مع الاستحسان والإعجاب لامع الكراهية والبغض ، ولهذا قال : ﴿ وَيَقُولُونَ إِنّهُ لَمَجَنُونَ ﴾ أى ينسبونك إلى الجنون إذا رأوك تقرأ القرآن .

قلت = أقـوال المفسرين واللغويتين تدل على ما ذكرنا ، وأن مرادهم بالنظر إليه قَتْلُه ، ولا يمنع كراهة الشيء من أن يصاب بالعين عداوة حتى يهلك ، وقـرأ ابن عباس وابن مسعود والأعمش وأبو وائل ومجاهد « ليزهقونك = أى ليهلكونك = وهده قراءة على التفسير؛ من زهقت نفسه وأزهقها ، وقرأ أهل المدينة « لَيَزْلِقُونك » بفتح الياء ، وضها الباقون؛ وهما لغتان بمعنى؛ يقال: زَلَقه يَزْلِقه وأزلقه يُزلقه إزلاقاً إذا نحاه وأبعده ، وزَلق رأسه يَزْلِقه زلقاً إذا نحاه و ورَمَلق — مثال هُدَيد — يَزْلِقه زلقاً إذا حالقه ، وكذلك أزلقه وزَلقه تزليقاً ، و رجل زَلِق و زُمَلق — مثال هُدَيد — وهو الذي يُنزِل قبل أن يجامع ؛ حكاه الجوهري وغيره ، وموته وموته إذا التنحية والإزالة؛ وذلك لا يكون في حق الني صلى الله عليه وسلم إلا بهلاكه وموته = قال الهَرَوي " : أراد لَيعتانونك بعيونهم فيزيلونك عن مقامك الذي أقامك الله فيه عداوة لك ، وقال آبن عباس : ينفذونك بأبصارهم ؛ يقال : زَلَق السهمُ وزَهق إذا نفذ = عداوة لك ، وقال آبن عباس : ينفذونك بأبصارهم ؛ يقال : زَلَق السهمُ وزَهق إذا نفذ =

وهو قول مجاهد . أى يَنْفذونك من شدة نظرهم . وقال الكلبي : يَصْرَعونك . وعنه أيضًا والشَّدِّى وسعيد بن جبير: يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة . وقال العَوْفِي : يَرَمُونك ، وقال المُوْ قُ : يَرَمُونك ، وقال المُوْ قَ : يَرْيلونك ، وقال النضر بن شُميل والأخفش : يفتنونك ، وقال عبد العزيز آبن يحيى: ينظرون إليك نظرًا شزرًا بتحديق شديد ، وقال ابن زيد : ليَمسَّونك ، وقال جعفر الصادق 1 ليأكلونك ، وقال الحسن وابن كيسان 1 ليقتلونك ، وهذا كما يقل 1 صرعني بطرفه ، وقتلني بعينه ، قال الشاعم :

ترميك مَزْلَقَةُ العيون بطرفها • وتَدَكِلُ عنك نصالُ نَبْلِ الرامى وقال آخر:

يتقارضون إذا التقوا في مجلس \* نَظَرًا يُزِلُ مواطئ الأقددام وقيل : المعنى أنهم ينظرون إليك بالعداوة حتى كادوا يسقطونك ، وهذا كله راجع إلى ما ذكرنا، وأن المعنى الجامع : يصيبونك بالعين ، والله أعلم .

## قوله تعالى : وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لَّلْعَالَمِينَ ﴿ إِنَّ

أى وما القرآن إلا ذكر للعالمين . وقيل : أى وما محمد إلا ذكر للعالمين يتذكّرون به . وقيل : معناه شَرَفُ؛ أى القرآن . كما قال تعالى : « وإِنَّهُ لَذِكْرُ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » والنبي صلى الله عليه وسلم . الله عليه وسلم .

# ســـورة الحَـاقة مكيّةً في قول الجميع . وهي إحدى وخمسون آية

روى أبو الزاهرية عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو من قرأ إحدى عشرة آية من سورة الحاقة أجير من فتنة الدّجال . ومن قرأها كانت له نورا يوم القيامة من فوق رأسه إلى قدمه ".

<sup>(</sup>١) في بمض الأصول واللسان « يزيل » وكلاهما صحيح . (٢) آية ٤٤ سورة الزغرف .

## بِسْ لِمَنْ الرَّحِيمِ

قُولُهُ تَعَالَى : ٱلْحُمَاقَةُ فِي مَا ٱلْحُمَاقَةُ فِي وَمَا أَذُرَيْكُ مَا ٱلْحَمَاقَةُ فِي قوله تعالى : ﴿ الْحَاقَةُ . مَا الْحَاقَةُ ﴾ يريد القيامة؛ سُمِّيت بذلك لأن الأمور تُحَقُّ فيها؛ قاله الطبرى . كأنه جعلها من باب « ليـل نائم » . وقيل : سُمِّيت حاقَّة لأنهــا تكون من غير شك . وقيل : سُمّيت بذلك لأنها أحقّت لأقوام الجنةَ، وأحقّت لأقوام النارَ. وقيل: سَمَّيت بذلك لأن فيها يصيركل إنسان حقيقا بجزاء عمله . وقال الأزهـرى" : يقال حاققته خْتَقَقْتُهُ أَحُقَّهُ ؟ أَى غالبته فغلبته ، فالقيامة حاقة لأنها تَحُقّ كُلُّ مُحالٌّ في دين الله بالباطل ؟ أى كل مخاصم . وفي الصحاح : وحاقّه أي خاصمه وادّعي كل واحد منهما الحق؛ فإذا غلبه قيل حَقَّـه . ويقال للرجل إذا خاصم في صغار الأشياء : إنه لنزق الحقاق . ويقال : ماله فيه حق ولا حقاق؛ أى خصومة . والتحاقّ التخاصم . والاحتقاق : الاختصام . والحاقة والحَقَّــة والحَقُّ ثلاث لغات بمعنى . وقال الكسائى والمؤرِّج : الحَــاقة يوم الحق . وتقول العرب: لما عَرَف الحَقَّة منَّى هرب . والحاقة الأولى رفع بالابتداء، والخبر المبتدأ الثانى وخبره وهو «ما الحاقة» لأن معناها ماهي. واللفظ استفهام، ومعناه التعظيم والتفخيم لشأنها؛ " كَمَا تَقُولُ : زيد مازيد ا على التعظيم لشأنه - ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ استفهام أيضا؛ أي أى شيء أعلمك ما ذلك اليوم . والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكن بالصفة. فقيل تفخيما لشأنها : وماأدراك ماهي؛ كأنك لست تعلمها إذ لم تعاينها. وقال يحيى بن سلام : بلغني أن كل شيء في القرآن « وما أدراك » فقد أدراه إياه وعلمه - وكل شيء قال « وما يدريك » فهو مما لم يعلمه . وقال سفيان بن عيينة : كل شيء قال فيه « وما أدراك» فإنه أخبر به ، وكل شيء قال فيه • وما يدريك » فإنه لم يخبر به .

# قوله تمالى : كَذَّبَتْ ثَمُـُودُ وَعَادُ بِٱلْقَـَارِعَةِ ﴿ يَ

ذكر من كذب بالقيامة . والقارعة القيامة ؛ شُمَّيت بذلك لأنها تقرَع الناس بأهوالها . يقال : أصابتهم قوارع الدهر ؛ أى أهواله وشدائده . ونعوذ بالله من قوارع فلان ولواذعه

وقوارص لسانه ؛ جمع قارصة وهي الكلمة المؤذية = وقوارع القرآن : الآيات التي يقرؤها الإنسان إذا فزع من الجن أو الإنس ، نحو آية الكرسي ؛ كأنها تقرع الشيطان • وقيل : القارعة مأخوذة من القرعة في رفع قوم وحطّ آخرين ؛ قاله المبرد = وقيل : عني بالقارعة العذاب الذي نزل بهم في الدنيا ؛ وكان نبيهم يخوّفهم بذلك فيكذبونه • وثمود قوم صالح ؛ وكانت منازلهم بالحجّر فيما بين الشام والحجاز • قال محمد بن إسحاق : وهو وادى القرري ؛ وكانوا عُرْبًا • وأما عاد فقوم هود ؛ وكانوا عُرْبًا ذوى خَلْق و بَسْطة ؛ ذكره مجد بن إسحاق • وقد تقدم • والأحدقاف ، الممل بين عُمَان وقد تقدم •

## قوله تمالى : فَأَمَّا مَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِٱلطَّاغِيَـة ﴿ قُ

فيه إضمار ؛ أى بالفعلة الطاغية . وقال قتادة : أى بالصيحة الطاغية ؛ أى المجاوزة للحدّ ؛ أى لحدّ الصيحات عن الهول ، كما قال « إِنّا أَرْسَلْنا عَلَيْمٍ صَيْحةً وَاحِدةً فَكَانُواكَهَشِيمِ الْحُتْظِيّ » . والطغيان : مجاوزة الحَدّ ؛ ومنه « إِنّا لَمّا طَغَى المّاءُ » أى جاوز الحدّ . وقال الحلبي ت : بالطغيان : بالطغيان ؛ فهى الكلبي ت : بالطاغية بالصاعقة ، وقال مجاهد : بالذنوب ، وقال الحسن : بالطغيان ؛ فهى مصدر كالكاذبة والعاقبة والعافية ، أى أهلكوا بطغيانه من وكفرهم ، وقيل ، إن الطاغية عاقرُ النافة ؛ قاله ابن زيد ، أى أهلكوا بما أقدم عليه طاغيتهم من عَقْر الناقة ، وكان واحدا ، وإنما هلك الجميع لأنهم رضوا بفعله ومالئوه ، وقيل له طاغية كما يقال : فلان راوية الشعر ، وداهمة وعلامة ونسّانة .

قوله تعالى : وَأَمَّا عَادُ فَأَهْاكُوا بِرِيجِ صَرْصَرِ عَاتِيَةٍ ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَغَّرَهَا عَادُ فَأَهْاكُوا بِرِيجِ صَرْصَرِ عَاتِيَةٍ ﴿ سَخَّرَهَا عَالَمُ مَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَكّنِيَةَ أَيَّامٍ مُحسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَكّنِيَةَ أَيَّامٍ مُحسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْلَى الْفَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنّهُمْ أَعْلَى اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٧ ص ٣٣٦ (٢) آية ٣١ سورة القمر -

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَهُلِكُوا بِرِ هِ صَرْصَرٍ ﴾ أى باردة تخرق ببردها كإحراق النار ؛ مأخوذ من الصّر وهو البرد ؛ قاله الضبحاك ، وقيل : إنها الشديدة الصوت ، وقال مجاهد : الشديدة السّموم ، ﴿ عَاتِيةٍ ﴾ أى عَتت على خُزّانها فلم تطعهم ، ولم يطيقوها من شدّة هبو بها ؛ غضبت لغضب الله ، وقيل : عَتَت على عاد فقهر تهم ، روى سفيان الثورى عن موسى أبن المسيّب عن شَهْر بن حَوْشَب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وثما أرسل الله من نسمة من ربح إلا بمكال ولا قطرة من ماء إلا بمكال إلا يوم عاد و يوم نوح فإن الماء يوم نوح طنى على الخُزّان فلم يكن لهم عليه سييل - ثم قرأ - «إنّا لمّا طنى الماء حَمَلنا كم في الجارية » والربح لما كان يوم عاد عَتَت على الخُزّان فلم يكن لهم عليها سبيل الماء حَمَلنا كم في الجارية » والربح لما كان يوم عاد عَتَت على الخُزّان فلم يكن لهم عليها سبيل والتسخير : استعال الشيء بالاقتدار ، ﴿ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ أى أرسلها وسَلّطها عليهم ، والتسخير : استعال الشيء بالاقتدار ، ﴿ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَة أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ أى متنابعة لا تَفْشُرُ ولا تنقطع ؛ عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما ، قال الفرّاء ، الحُسُومُ النّباع ؛ من حَسْم الدّاء إذا كُوى صاحبه ؛ لأنه يُكُوى بالمكواة ثم يُتابَع ذلك عليه ، قال عبد العزيز بن زرارة الكاد؛ إذا كُوى صاحبه ؛ لأنه يُكُوى بالمكواة ثم يُتابَع ذلك عليه ، قال عبد العزيز بن زرارة السكادية :

ففرق بين بينهم زمان \* تتابع فيه أعوام حسوم

وقال المسبرّد : هو من قولك حَسَمْتُ الشيء إذا قطعته وفصلته عن غيره . وقيل : الحَسَم الاستئصال . ويقال للسيف حُسام ؛ لأنه يَحْسِم العسدة عما يريده من بسلوغ عداوته . قال الشاعر :

أحسامُ اذا قمتُ مُعْتَضِدًا به \* كَفَى العَوْدَ منه البَدْءُ ليس بِمعضَدِ والمعنى أنها حسمتهم ؛ أى قطعتهم وأذهبتهم . فهى القاطعة بعذاب الاستئصال . قال ابن زيد : حسمتهم فلم تُبق منهم أحدا . وعنه أنها حَسَمت الليالى والأيام حتى استوعبتها ؛

<sup>(</sup>١) وردت هذه الكلمة في نسخ الأصل : « نسفة » بالفاء - والذي في الزنخشري : « سفية 🗷 -

<sup>(</sup>٢) البين من الأضداد ، يطلق على الوصل وعلى الفرقة . (٣) المعضد والمعضاد (بكسر الميم) من السيوف المتهن في قطع الشجر .

لأنها بدأت طلوع الشمس من أقل يوم وانقطعت غروب الشمس من آخر يوم . وقال اللّيث : الحسوم الشدوم = ويقال : هذه ليالى الحسوم ؟ أى تَحْسِم الحير عن أهلها ؟ وقاله فى الصّحاح . وقال عكرمة والربيع بن أنس: مشائيم ؟ دليله قوله تعالى : «في أيّام نحسات» . عَطِيّةُ العَوْفي : «حُسُومًا» أى حَسمت الحير عن أهلها • واختلف ف أقطا ؛ فقيل غداة يوم الأحد ؟ قاله السدى ، وقيل : غداة يوم الجمعة ؟ قاله الربيع بن أنس ، وقيل : غداة يوم الأربعاء ، قاله العجوز ، ذات برد وريخ شديدة ، وكان أولها يوم الأربعاء وآخرها يوم الأربعاء وأسبت إلى العجوز لأنها وقعت في عجز الشيئا ، وهي في آذار من أشهر السَّريانيين ، ولها أسام مشهورة ؟ وفيها يقول الشاعر وهو ابن أحمر :

كُسِع الشتاءُ بسبعة غُـبْ \* أيام شَهْلَتِنا من الشَّهْ بِ فَالْمُ شَهْلَتِنا من الشَّهْ بِ فَإِذَا انقضت أيامها ومضت \* صِنْ وصنَّبْ مع الوَبْرِ وبَامِي وأخيه مُوتَمِبِ \* ومُعَلَّلُ وبمُطْفِئ الجَمْدِ وبَامِي وأخيه مُوتَمَا \* وأتتك واقدة من النجرِ (٢) ذهب الشتاءُ مُولِّيًا عَجِلًا \* وأتتك واقدة من النجرِ

و « حسوما » نصب على الحال ﴿ وقيل على المصدر • قال الزجاج : أى تَحْسِمهم حسوما ، أى تُفْنيهم ، وهو مصدر مؤكّد • ويجوز أن يكون مفعولا له ؛ أى سَخّرها عليهم هذه المدّة للاستئصال ؛ أى لقطعهم واستئصالهم • و يجوز أن يكون جمع حاسم • وقرأ السُّدِّى «حَسُومًا» بالفتح ، حالا من الربح ؛ أى سخرها عليهم مستأصلة .

 <sup>(</sup>۱) آیة ۱۲ سورة فصلت .
 (۲) فى اللسان مادة كسع أنه أبو شبل الأعرابي .

 <sup>(</sup>٣) الكسع : شدّه المتر . وكسعه بكذا وكذا أذا جعله تأيما له ومذهبا به .

<sup>(</sup>o) في اللسان : فاذا انقضت أيام شهلتنا · (٦) في اللسان : «هربا» · (٧) النجر : الحر ·

قوله تعالى : ﴿ فَتَرَى الْقُوْمِ فِيها ﴾ أى فى تلك الليالى والأيام · ﴿ صَرْعَى ﴾ جمع صَرِيع ﴾ يعنى موتى ، وقيل : « فيها » أى فالريح ، ﴿ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ ﴾ أى أصول · ﴿ خَلْ خَاوِيةٍ ﴾ أى بالية ﴾ قاله أبو الطفيل ، وقيل : خالية الأجواف لا شيء فيها ، والنخل يذكّر ويؤنّث ، وقد قال تعالى فى موضع آخر « كَأَنّهُم أَعْجَازُ تَعْلِ مُنْقَعِدٍ » فيحتمل أنهم شُبّهوا بالنخل التى صرعت من أصلها ، وهو إخبار عرب عظم أجسامهم ، ويحتمل أن يكون المراد به الأصول دون الحذوع ؛ أى إن الريح قد قطعتهم حتى صاروا كأصول النخل خاوية ، أى الريح كانت تدخل أجوافهم فتصرعهم كالنخلة الحاوية الجوف ، وقال ابن شجرة : كانت الريح تدخل فى أفواههم فتُخرج ما فى أجوافهم من الحَشُو من أدبارهم ، فصاروا كالنخل الحاوية ، وقال يحيى بن سلام : أيما قال خاوية لأن أبدانهم خَوَت من أرواحهم مثل النخل الحاوية ، ويحتمل أن يكون المعنى كأنهم أعجاز نخل خاوية عن أصولها من البقاع ؛ كما قال تعالى : « فَيَلْكَ بُيوبُهم خَاوِيةً » أى خَرِبة لاسكنان فيها ، ويحتمل الخاوية بمعنى البالية كما ذكرنا ؛ لأنها إذا بليت خاوية أوية النخل الحاوية ،

## قوله تعالى : فَهَلْ تَرَىٰ لَهَـُم مِّنُ بِأَقِيـةٍ ﴿

أى من فِرْقة باقية أو نفس باقية . وقيل : من بقية . وقيل من بقاء . فاعلة بمعنى المصدر ؛ نحو العاقبة والعافية . ويجوز أن يكون آسماً ؛ أى هل تجد لهم أحدا باقياً . وقال ابن جُريج : كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء فى عذاب الله من الريح، فلما أمسوا فى اليوم الثامن ما توا، فاحتملتهم الريح فألقتهم فى البحر ؛ فذلك قوله عن وجل : « فهل تركى لَهُمُ مِنْ بَاقِيَة »، وقوله عن وجل : « فَالْصَبَحُوا لَا يُرَى إِلا مَسَا كِنْهُم » .

قوله تعالى : وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَن قَبْلَهُ وَ وَٱلْمُؤْتَفَكَّتُ بِآلُهُ اللهُ عَلَيْهُ وَٱلْمُؤْتَفَكَّتُ بِآلُهُ اللهُ اللهُ تعالى : ﴿ وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ ﴾ قرأ أبو عمرو والكسائى « ومَن قِبَله » بكسر القاف وفتح الباء ؛ أى ومن معه وتبعه من جنوده ، واختاره أبو عبيه وأبو حاتم اعتبارا (١) آية ٢٠ سورة القمر ، (٢) آية ٢٠ سورة النمل ، (٣) آية ٢٠ سورة الأحقاف .

بقراءة عبد الله وأُبَى" « ومَن معه » • وقرأ أبو موسى الأشمري" « ومَن تلقاءه » • الباقون الخالية والأمم الماضية • قبْلَه » بفتح القاف وسكون الباء ؛ أى ومن تقدّمه من القرون الخالية والأمم الماضية • ( وَالمُـوُّ اللهُ كُوُ المُحلِّ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ • وقرأ الحسن والحَددي" • والمؤتفكة » على التوحيد • قال قتادة : إنها شُمِّيت قُرَى قوم لوط « مؤتفكات » لأنها ائتفكت بهم ؛ أى انقلبت • وذكر الطبرى عن محمد بن كعب القُرَظِيّ قال : خمس قَرْ يات صبعة وصعرة وعمرة ودوما وسدوم ؛ وهي القرية العظمي • ( إِالْحُاطِئة ) أى بالفعلة الخاطئة وهي المعصية والكفر • وقال بجاهد : بالخطأ الي كانوا يفعلونها • وقال الحَدْرَجَانِيّ : أى بالخطأ العظيم ؛ فالخاطئة مصدر •

قوله تعمالى : فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيـةً ﴿

قوله تعالى : ﴿ فَمَصَوْا رَسُولَ رَبِيِّمْ ﴾ قال الكلبي : هو موسى ، وقيل : هو لوط لأنه أقرب ، وقيل : ه فَقُولاً إِنّا رَسُـولُ أَوْرِب ، وقيل : ه فَقُولاً إِنّا رَسُـولُ رَبّ أَوْرَب ، وقيل : « فَقُولاً إِنّا رَسُـولُ رَبّ أَلْعَالَمِين » ، وقيل : «رسول» بمعنى رسالة ، وقد يعبّر عن الرسالة بالرسول ؛ قال الشاعر :

لقد كذب الواشون ما بُحْت عندهم \* بِسِـــرٌّ ولا أرسلتهـــم برســـول

﴿ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَاسِيَةً ﴾ أى عالية زائدة على الأخذات وعلى عذاب الأمم . ومنه الرّباَ إذا أخذ فى الذهب والفضة أكثر مما أعطى . يقال : ربا الشيء يربو أى زاد وتضاعف . وقال عجاهد : شديدة . كأنه أراد زائدة فى الشدة .

قوله تعمالى : إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ حَمَلْنَكُمْ فِي ٱلْجَارِيَةِ شِ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيهَا أَذُنُّ وَاعِيةٌ شِ

<sup>(</sup>١) راجع تاریخ الطبری ص ٣٤٣ من القسم الأول طبع أور با -

<sup>(</sup>٢) آية ١٦ سورة الشعراء . (٣) هو كثير عزة .

قوله تعالى ؛ ﴿ إِنَّا لَمْكَ طَغَى الْمُكَاءُ ﴾ أى ارتفع وعلا ؛ وقال على "رضي الله عنه : طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه فلم يقدروا على حبسه . قال قنادة : زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا . وقال ابن عباس : طغى الماء زمن نوح على نُحزَّانه فكثُرَ عليهم فــلم يَذُرُواكم خرج . وليس من الماء قطرة تنزل قبله ولا بعده إلا بكيل معلوم غير ذلك اليوم . وقد مضى هذا مرفوعا أول السورة . والمقصود من قصص هذه الأمم وذكر ماحلٌ بهم من العذاب: زجر هذه الأمة عن الاقتداء بهم في معصية الرسول . ثم مَنَّ عليهم بأن جعلهم ذُرَّية من نجا من الغرق بقوله : «حملناكم» أى حملنا آباءكم وأنتم في أصلابهم . ﴿ فِي الْحَارِيَةِ ﴾ أي في السفن الحارية . والمحمول في الحارية نوح وأولاده، وكل من على وجه الأرض من نسل أولئك . ﴿ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكُرَةً ﴾ يعني سفينة نوح عليه الصلاة والسلام . جعلها الله تذكرة وعظّة لهذه الأمة حتى أدركها أوائلهم؛ في قول قتادة . قال ابن جُريج : كانت ألواحها على الحُودي" . والمعنى أبقيت لكم تلك الخشبات حتى تذكروا ما حلَّ بقوم نوح ، و إنجاء الله آباءكم ؛ وكم من سفينة هلكت وصارت ترابا ولم يبق منها شيء . وقيل : لنجعل تلك الفَّعْلة من إغراق قوم نوح و إنجاء من آمن معه موعظة لكم ؛ ولهذا قال الله تعالى ﴿ وَتَعَيَّمَا أَذُنُّ وَاعْيَةٌ ﴾ أي تحفظها وتسمعها أذُّنُّ حافظةً لما جاء من عند الله. والسفينة لا توصف بهذا. قال الزجاج: و يقال وَعَيْتُ كذا أي حفظته في نفسي ، أُعيه وَعْيًّا . ووَعَيْتُ العلم، ووَعَيْت ما قلت ؛ كلُّه بمعنى . وأوعيت المتاع في الوعاء . قال الزجاج : يقال لكل ما حَفظتـــه في غير نفسك : « أوعيته » بالألف ، ولمَا حفظته في نفسك «وعيته» بغير ألف ، وقرأ طلحة وتُحميدوالأعرج «وتعيها» بإسكان العين؛ تشبيها بقوله «أَرْنَا». واختلف فيها عن عاصم وابن كَثير. الباقون بكسر العين ؛ ونظير قوله تعالى : « وتعيها أُذُنُّ واعية » ، « إِنَّ في ذَلَكَ لَذَكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قُلْبُ » . وقال قتادة : الأذن الواعية أذن عقلت عن الله تعمالي ، وانتفعت بما سمعت من

<sup>(</sup>١) فى قوله تعالى : « وأرنا مناسكنا » آية ١٢٨ سورة البقرة . راجع جـ ٢ص١٢٠ طبعة ثانية =

 <sup>(</sup>۲) آیة ۳۷ سورة ق .

كتاب الله عن وجل . وروى مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عند نزول هذه الآية: وسألت رَبّى أن يجعلها أذُنَ علي . قال مكحول: فكان على رضى الله عنه يقول ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قطّ فنسيته إلا وحفظته . ذكره الماوردي . وعن الحسن نحوه ذكره الثعلبي قال: لما نزلت «وَتَعِيما أذُنُ وَاعِيةً » قال النبي صلى الله عليه وسلم : وسألت ربّى أن يجعلها أذنَك ياعلي " قال على " : فوالله ها نسيت شيئا بعد ، وما كان لى أن أنسى . وقال أبو برزة الأسْلَمي قال النبي " صلى الله أمرنى أن أنسى . ولا أقصيك وأن أعلمك وأن تيى وحق على الله أن تعى " .

# قوله تمالى : فَإِذَا نُفِخَ فِي ٱلصُّورِ نَفْخَةٌ وَ'حِدَةٌ رَبِّي

قال ابن عباس على النفخة الأولى لقيام الساعة ، فلم يبق أحد إلا مات وجاز تذكير « تُفخ » لأن تأنيث النفخة غير حقيق ، وقيل : إن هذه النفخة هي الأخيرة ، وقال «نفخة واحدة » أي لاتُذَنَى • قال الأخفش : ووقع الفعل على النفخة إذ لم يكن قبلها اسم مرفوع فقيل : نفخة ، و يجوز « نفخة » نصباً على المصدر ، وبها قرأ أبو السَّمال ، أو يقال اقتصر على الإخبار عن الفعل كما تقول : ضرب ضربا ، وقال الزجاج : « في الصُّور » يقوم مقام ما لم يسم فاعله ،

# قوله تعالى : وَحُمِلَتِ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِلَبَالُ فَلُـ كَّمَا دَكَّةً وَ حِدَةً ﴿ إِلَّ

قوله تعالى ، ﴿ وَكُمْ لَتِ الْأَرْضُ وَالْحِبَالُ ﴾ قراءة العامة بتخفيف الميم ؛ أى رفعت من أما كنها ، ﴿ فَدُكُمْ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ النصب لا يعوز في « دَكَّةً ﴾ إلا النصب لارتفاع الضمير في « دُكِّمَةً » ، وقال الفراء : لم يقل فَدُكِمْن لأنه جعل الجبال كلّها كالجملة الواحدة ، والأرض كالجملة الواحدة ، ومثله « أنّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَثْقًا » ولم يقل الواحدة ، وهذا الدك كالزلزلة ؛ كما قال تعالى : « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَلَهَا »، وقيل: «دُكِمًا»

<sup>(</sup>١) آية ٣٠ سورة الأنبياء .

أى بُسِطتاً بسطةً واحدة؛ ومنه اندك سنام البعير إذا انفرش في ظهره ، وقد مضى في سورة (١) الأعراف » القول فيه ، وقرراً عبد الحميد عن ابن عامر « وحُمِّلَت الأرضُ والجبالُ » بالتشديد على إسناد الفعل إلى المفعول الثاني ، كأنه في الأصل وحَمَّلْتُ قُدْرَتَنا أو مَلَكًا من ملائكتنا الأرضَ والجبالَ ؛ ثم أسند الفعل إلى المفعول الثاني فبُنِيَ له ، ولوجيء بالمفعول الأول لأسند الفعل إليه ؛ فكأنه قال : وحُمِّلت قُدْرَتُنا الأرضَ ، وقد يجوز بناؤه للثاني على وجه القلب فيقال : مُحمِّلت الأرضُ ، وقد يجوز بناؤه للثاني على وجه القلب فيقال : مُحمِّلت الأرضُ المَلك ؛ كقولك : ألبس زيدٌ الجُبَّة ، والبست الجبة زيدًا ،

قوله تعالى : فَيَوْمَيِدُ وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ۞ وَٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَاءُ فَهِى يَوْمَيِدُ وَاهْيَـةُ ۞ وَٱلشَّفَتِ ٱلسَّمَاءُ فَهِى يَوْمَيِدُ وَاهْيَـةُ ۞ وَٱلْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآيِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَيِدُ فَاهْيَـةٌ ۞ يَوْمَيِدُ ثَمَانِيَةٌ ۞

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِدُ وَقَعَتِ الْوَاقِعَـةُ ﴾ أى قامت القيامة ، ﴿ وَ اَنْشَقْتِ السَّمَاءُ ﴾ أى انصدعت و تفطرت ، وقيل : تنشق لنزول مافيها من الملائكة ؛ دليله قوله تعالى : «وَيَوْمَ تَشَـقَّقُ السَّمَاءُ بِالْفَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلائِكَةُ تَنْزِيلًا » وقد تقدم ، ﴿ فَهِى يَوْمَئذُ وَاهِيَةً ﴾ أى ضعيفة ، يقال : وَهَى البناء يَهِى وَهْيًا فهو واه إذا ضَعُف جدًا • ويقال : كلام واه ؛ أى ضعيف ، فقيل إنها تصير بعد صلابتها بمنزلة الصوف في الوَهْى ؛ ويكون ذلك لنزول الملائكة كما ذكرنا ، وقيل : لهول يوم القيامة • وقيل : « واهية » أى متخرقة ؛ قاله ابن شجرة ، مأخوذ من قولهم : وهي السقاء إذا تخرق ، ومن أمثالهم :

خَلِّ سبيلَ من وَهيَ سِقاؤه \* ومن هُرِيق بالفــــلاة ماؤه

أى من كان ضعيف العقل لا يحفظ نفسه . ﴿ وَالْمَلَكُ ﴾ يعنى الملائكة ؛ اسم للجنس . ﴿ عَلَى أَرْجَائِهِكَ ﴾ يعنى الملائكة ؛ اسم للجنس . ﴿ عَلَى أَرْجَائِهِكَ ﴾ أى على أطرافها حين تنشق؛ لأن السماء مكانهم ؛ عن ابن عباس . الماوردِيّ : ولعله قول مجاهد وقتادة . وحكاه الثعلبيّ عن الضحاك . قال : على أطرافها مما لم ينشق منها .

<sup>(</sup>۱) راجع جد ٧ ص ٢٧٨ (٢) آية ٢٥ سورة الفرقان ٠ راجع جـ ١٣ ص ٢٣

يريد أن السهاء مكان الملائكة فاذا انشقت صاروا في أطرافها ، وقال سعيد بن جبير : المعنى والمَلكُ على حافات الدنيا؛ أى ينزلون إلى الأرض و يحرسون أطرافها ، وقيل : إذا صارت السهاء قطعًا تقف الملائكة على تلك القطع التي ليست متشققة في أنفسها ، وقيل : إن الناس إذا رأوا جهنم هالتهم ، فينددوا كما تنيد الإبل، فلا يأتون قُطرًا من أقطار الأرض إلا رأوا ملائكة فيرجعون من حيث جاءوا ، وقيل : « على أرجائها » ينتظرون ما يؤمرون به في أهل النار من السوق إليها، وفي أهل الجنة من التحية والكرامة ، وهذا كله راجع إلى معنى قول ابن جبير ، ويدل عليه « وَنُزل المُلائكَةُ تَنْزيلاً » وقوله تعالى : « يَا مَعْشَر الْحِنَّ معنى قول ابن جبير ، ويدل عليه « وَنُزل المُلائكَةُ تَنْزيلاً » وقوله تعالى : « يَا مَعْشَر الْحِنَّ وَالْإِنْسِ إِن ٱسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ» على ما بيناه هناك ، والأرجاء النواحي والأقطار بلغة هُذيل، واحدها رَجًا مقصور، وتثنيته رَجَوان؛ مثل عَمَّا وعَصَوان، قال الشاعر :

فلا يُرْمَى بِيَ الرَّجَـــوَان أَنِّى • أَقَلُّ القومِ مَن يُغْنِي مَكَانِي وَيِقَالَ ذَلِكَ لَحُرْفِ البَرُ والقبر .

قوله تعالى: ﴿ وَيَجْدُلُ عَرْضَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئذُ ثَمَانِيةً ﴾ قال ابن عباس: ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عَدَدهم إلا الله وقال ابن زيد: هم ثمانية أملاك. وعن الحسن: الله أعلم كم هم ، ثمانية أم ثمانية آلاف ، وعن النبيّ صلى الله عليه وسلم وو إن حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله تعالى بأر بعة آخرين فكانوا ثمانية . ف ذكره الثملي ، وخرّجه الماوردي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ويحمله اليوم أربعة وهم يوم القيامة ثمانية " ، وقال العباس بن عبد الملك : هم ثمانية أملاك على صدورة الأوعال و ورواه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وفي الحديث وو إن لكل مَلك منهم أربعة أوجه وجه رجل و وجه أسد ووجه تَوْر ووجه نَسْر وكلّ وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس " ، ولما أنشد بين يدى النبيّ صلى الله عليه وسلم قولُ أُمّية بن المنات :

<sup>(</sup>١) آية ٣٣ سورة الرحمن • راجع جـ ١٧ ص ١٦٩ • (٢) الوعل: النيس الجبلي •

رَجُلُ وَنَـوْرُ تِحْت رَجِلَ بِمِينَـه • وَالنَّسْرُ لَلاَّخِرَى وَلَيْثُ مُرْصَدُ وَالنَّسْرُ لَلاَّخِرَى وَلَيْثُ مُرْصَدُ وَالشَّمْسِ وَالشَّمْسِ تَطْلَعَ كُلُّ آخِرلِيلَةٍ • حمـراء يُصبِح لَوْنُهُا يَتُورَّدُ وَالشَّمْسِ تَطْلَعُ كُلُّ آخِرلِيلَةً • إلّا مُعَـلَّةً وَإِلّا تُجُدُّلُهُ لَيْسَت بِطَالِعَـة لَمْم في رِسْـلِها \* إلّا مُعَـلَّةً وَإِلّا تُجُدُّلُهُ

قال الذي صلى الله عليه وسلم: وق صَدَق " وفي الحبر و أن فوق السهاء السابعة ثمانية أو عال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء إلى سماء وفوق ظهورهن العرش " في خره القشيري وخرّجه الترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب ، وقد مضى في سدورة « البقرة » (١٤) (١٤) من حديث العباس بن عبد المطلب ، وقد مضى في سدورة « البقرة » بكاله ، وذكر نحروه الثعلبي ولفظه وفي حديث مرفوع و إن حملة العرش ثمانية أملاك على صورة الأوعال ما بين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين عاما للطائر المسرع " وفي تفسير الكلبي : ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة ، وعنه : ثمانية أجزاء من عشرة أجزاء من الملائكة ، ثم ذكر عدّة الملائكة بما يطول ذكره ، حكى الأوّل عنه الثعلبي والشانى من الملائكة ، ثم ذكر عدّة الملائكة بما يطول ذكره ، حكى الأوّل عنه الثعلبي والشانى القشيري " وقال الماوردي عن ابن عباس : ثمانية أجزاء من تسعة وهم الكرّو بيسون ، والمعنى ينزل بالعرش ، ومعنى « فوقهم " أى فوق رءوسهم ، قال السّدِي ؛ العرش تحمله الملائكة العرش وقهم ولا يحمل حملة العرش إلا الله ، وقيل : « فوقهم » أى إن حملة العرش فوق الملائكة المنين في السهاء على أرجائها ، وقيل : « فوقهم » أى فوق أهل القيامة "

قوله تعالى : يَوْمَهِيلِ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنكُرْ خَافِيَةٌ ١

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئذِ تُعْرَضُونَ ﴾ أى على الله ؛ دليــله « وَعُيرضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا » وليس ذلك عرضًا يعــلم به مالم يكن عالماً به ، بل معناه الحساب وتقرير الأعمال عليهم للجازاة ، وروى الحسن عن أبى هريرة قال قال رســول الله صلى الله عليه وسلم : " يعرض

<sup>(</sup>١) في الأصدول هنا : « تصبح » . (٢) في الأغاني جد ٤ ص ١٣٠ طبعة دار الكتب المصرية :

 <sup>◄</sup> حراء مطلع لونها متورد
 ◄ ثابى فلا تبدو لنا في رسلها

<sup>(</sup>٤) واجع جـ١ص ٢٥٩ (٥) الكروبيون; سادة الملائكة ، وهم المقربون ؛ مأخوذ من الكُرْبوهو القرب.

الناس يوم القيامة ثلاث عَرْضات فأما عَرْضتان فحدال ومعاذير وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدى فآخذ بمينه وآخذ بشاله ، خرجه الترمذي قال: ولا يصح مِن قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة • ( لا تَحْقَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ) أي هو عالم بكل شيء من أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة • ( لا تَحْقَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ) أي هو عالم بكل شيء من أعمالكم • فه « خافِيَةٌ الله على هـذا بمعنى خَفِيّة ، كانوا يحفونها من أعمالهم ؛ قاله ابن شجرة • وقيل : لا يخفى عليه إنسان ؛ أي لا يبقى إنسان لا يحاسب • وقال عبد الله بن عمرو آبن العاص : لا يخفى المؤمن من الكافر ولا البَرَّ من الفاجر • وقيل : لا تستتر منهم عَوْرَةً ؛ كانوا يخفى المؤمن من الكافر ولا البَرَّ من الفاجر • وقيل : لا تستتر منهم عَوْرَةً ؛ كانوا يخفى بالياء ؛ لأن تأنيث الخافية غير حقيق ؛ نحو قوله تعالى : «وَاَخَذَ الذِينَ ظَلَمُوا الصيَّحَةُ» • واختاره أبو عبيد ؛ لأنه قد حال بين الفعل وبين الاسم المؤنث الجارُّ والمجرور • الباقون بالتاء • واختاره أبو حاتم لتأنيث الخافية •

<sup>(</sup>۱) آیة ۲۷ سورة هود ۰

قوله تعالى : ( فَأَمَّا مَنْ أُوتِى كَتَابَهُ بِيمِينِهِ ) إعطاء الكتّاب باليمين دليل على النجاة . وقال ابن عباس ، أول مَن يعطى كتابه بيمينه من هـذه الأمة عمر بن الخطاب ، وله شعاع كشعاع الشمس ، قيـل له : فأين أبو بكر ؟ فقال هيهات هيهات ! ! زَقَته الملائكة الى الجنة ، ذكره الثعلبي ، وقد ذكرناه مرفوعا من حديث زيد بن ثابت بلفظه ومعناه في كتاب «التذكرة» ، والحمد لله ، ( فَيَقُولُ هَاؤُمُ آ قُرَءُوا كَتَابِيَهُ ) أي يقول ذلك ثقة بالإسلام وسرورًا بنجاته ؛ لأن اليمين عند العرب من دلائل الفرح ، والشّمال فن دلائل الغَمّ ، قال الشاعر :

أبِدنِي أَفَى مُنْيَ يَدَيْكِ جعلتنِي • فأفرح أم صّيرتني في شمالك

ومعنى «هاؤم » تعالوا؟ قاله ابن زيد . وقال مقاتل : هَلُمَّ . وقيل : أى خذوا؟ ومنه الخير في الربا " إلا هَاءَ وَهَاءَ " أى يقول كل واحد لصاحبه : خذ . قال ابن السَّكيت والكساني" : العرب تقول هاء يارجل اقرأ، وللاثنين هاؤما يارجلان، وهاؤم يارجال، وللرأة هاء ( بكسر الهمزة ) وهاؤما وهاؤمن . والأصل هاتم فأبدلت الهمزة من السكاف؟ قاله القتيبي ، وقيل : إن «هاؤم » كلمة وضعت لإجابة الداعى عند النشاط والفرح ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زاداه أعرابي بصوت عال فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم «هاؤم » يطؤل صوته • « ويكايية » منصوب به « يهاؤم » عند الكوفيين ، وعند البصريين به «ماؤم » الأنه أقرب العاملين • والأصل «كابي • فأدخلت الهاء لتبين فتحة الياء، وكان الهاء للوقف ،وكذلك في أخواته : «حسابيه، وماليه، وسلطانيه» ، وفي القارعة «ماهيه» . وقراءة العامة بالهاء فيهن في الوقف عليها ليوافق اللغة في إلحاق الهاء في السَّكت و يوافق الخط، وقرأ أبو عبيد أن يتعمد الوقف عليها ليوافق اللغة في إلحاق الهاء في السَّكت و يوافق الخط، وقرأ أبو عبيد أن يتعمد الوقف عليها ليوافق اللغة في إلحاق الهاء في السَّكت و يوافق الخط، وقرأ أبن تحييض ومجاهد وحُميد و يعقوب بحذف الهاء في الوصل و إثباتها في الوقف فيهن جُمّع ، أبن تحييض وجاهد وحُميد و يعقوب ومن معه اتباعًا للغة ، ومن قرأهن في الوصل بالهاء سبعة ، واختار أبو حاتم قراءة يعقوب ومن معه اتباعًا للغة ، ومن قرأهن في الوصل بالهاء

 <sup>(</sup>۱) هو آبن الدمينة - (۲) وفيها لغات أخرى فأرجع إليها في كتب اللغة .

فهو على نية الوقف . ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ ﴾ أي أيقنت وعلمت؛ عن ابن عباس وغده • وقيل : أى إني ظننت أن يؤاخذني الله بسيئاتي عذبني فقد تفضل على بعفوه ولم يؤاخذني بها . قال الضحاك : كل ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين . ومن الكافر فهو شك . وقال مجاهد : ظَنُّ الآخرة يقين، وظنُّ الدنيا شك . وقال الحسن في هذه الآية : إن المؤمن أحسنَ الظن بربه فأحسن العمل \* و إن المنافق أساء الظن بربَّه فأساء العمل \* ﴿ أَنِّي مُلَاق حسَـابِيَّهُ ﴾ أى في الآخرة ولم أنكر البعث ؛ يعني أنه ما نجا إلا بخوفه من يوم الحساب ، لأنه تيقَّن أن الله يحاسبه فعمل للآخرة . ﴿ فَهُوَ فَي عَيْشَة رَاضَيَّة ﴾ أي في عَيْش يرضاه لا مكروه فيــه . وقال أبو عبيدة والفــــــراء : « راضية » أى مرضيــــة ؛ كقولك : ماء دافق؛ أى مدفوق . وقيل : ذات رضًا ؛ أي يرضي بها صاحبها . مثل لابن وتامر ؛ أي صاحب اللبن والتمر . وفى الصحيح عن النبيّ صلى الله عليه وســـلم <sup>دو</sup> أنهم يعيشون فلا يموتون أبدا و يصحّون فلا يَمْرَضُونَ أبدا ويَنْعَمُونَ فلا يَرَوْنَ بؤسًا أبدا ويَشْبُونَ فلا يَهْرَمُونَ أبدا ٣٠. ﴿ فِي جَنَّةِ عَالِيةٍ ﴾ أى عظيمة في النفوس = ﴿ قُطُوفُهَا دَانيَةً ﴾ أي قريبة التناول، يتناولها القائم والقاعد والمضطجع، على ما يأتى بيانه في سورة « الإنسان» . والقُطُوف جمع قطف (بكسر القاف) وهو ما يقطف من الثمار . والقَطفُ ( بالفتح ) المصدر : والقَطَاف ( بالفتح والكسر ) وقت القطف . ﴿ كُلُوا وَآشَرَبُوا ﴾ أى يقال لهم ذلك . ﴿ هَنِيئًا ﴾ لا تكدير فيه ولا تنغيص . ﴿ بِمَا أَسْلَفْتُمْ ﴾ قدّمتم من الأعمال الصالحــة . ﴿ فِي الْأَيَامِ الْخَالِيةِ ﴾ أي في الدنيا . وقال : «كلوا » بعـــد قوله : « فَهُوَ في عيشَة رَاضية » لقوله : « فأمّا مَنْ أُوتِي » و « مَن » يتضمن معني الجمع . وذكر الضحاك أن هـــذه الآية نزلت في أبي سلمة عبد الله بن عبد الأســـد المخزومي" ؛ وقاله مقاتل . والآية التي تليهــا في أخيه الأسود بن عبد الأســد ؛ في قول آبن عباس والضحاك أيضًا ﴾ قاله الثعلمي" - ويكون هــذا الرجلُ وأخوه سبب نزول هذه الآيات - ويعمّ المعنى جميع أهل الشقاوة وأهل السعادة ؛ يدلُّ عليه قوله تعالى : «كُلُوا وَٱشْرَ بُوا » . وقد قيل :

<sup>(</sup>١) كذا في نسخ الأصل. ولعلها «فيعا بن» وقد أورد الحطيب في تفسيره هذا القول ولم يذكر فيه هذه الكلمة -

إن المراد بذلك كلُّ من كان متبوعا في الخير والشر . فإذا كان الرجل رأسا في الخير ، يدعو إليه ويأمر به ويكثر تَبَعه عليه ، دُعِيَ بآسمه وأسم أبيه فيتقدّم، حتى إذا دنا أُخرج له كتاب أبيض بخط أبيض ، في باطنه السيئات وفي ظاهره الحسنات ؛ فيبدأ بالسيئات فيقرأهما فَيُشْمِفِق ويصفرَ وجُهُه ويتغسّير آوُنُه ؛ فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هسذه سيئاتك وقد غفرت لك» فيفرح عند ذلك فرحا شديدا، ثم يقلب كتابه فيقرأ حسناته فلا يزداد إلا فرحا، حتى إذا بلغ آخر الكتاب وجد فيــه « هذه حسناتك قد ضُوعفت لك • فيبيض وجهــه ويُؤْتَى بتاج فيوضع على رأسه ، و يُكْسَى حُلَّتين ، ويُحلِّى كل مفصل منه و يطول ستين ذراعا إنسان منهم مثل هذا . فإذا أدبر قال : هَاؤُمُ ٱقْرَءُوا كَتَابِيه . إنَّى ظَنَنْتُ أنَّى مُلاَق حسَابِيه . قال الله تعالى : « فَهُوَ ف عيشَة رَاضيَة » أى مرضية قد رضيها «في جَنَّة عاليَّة » في الساء . « قُطُولُهَمَا » ثمارها وعناقيدها . « دَانيَةً » أدنيت منهم . فيقول لأصحابه : هل تعرفوني ؟ فيقولون : قد غمرتك كرامة ، من أنت ؟ فيقول : أنا فلان بن فلان أبشركلُّ رجل منكم بمثل هــذا . «كُلُوا وَآشَرَبُوا هَنِينًا بِمَا أَسْلَفُتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيــة » أي قدمتم في أيام الدنيا . و إذا كان الرجل رأسا في الشر، يدعو إليه و يأمر به فيكثر تبعه عليه، نودي بآسمه وآسم أبيه فيتقدم إلى حسابه ، فيخرج له كتاب أسود بخط أسود في باطنه الحسنات وفي ظاهره السيئات ، فيبـدأ بالحسنات فيقرأها ويظن أنه سينجو ، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيـــه كتابه فيقرأ سيئاته فلا يزداد إلا حزنا، ولا يزداد وجهه إلا سوادا، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد يزاد عليه ما لم يعمل 🗕 قال 🗕 فيعظم للنار وتزرق عيناه و يسود وجهه ، و يكسى سرابيل القَطران ويقال له : انطلق إلى أصحابك وأخبرهم أن لكل إنسان منهم مثـل هذا؛ فينطلق وهو يقول : «يَالَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كَتَابِيَهُ . وَلَمْ أُدرِ ما حَسَابِيَهُ . يَالَيْتَهَا كَانْتِ القاضِيَةَ» يتمنى الموت . « هَلَكَ عَنَى سُلْطَانِيَهُ \* تفسير ابن عباس : ها كمتْ عنى حُجِّى ، وهو قول مجاهد وعكمة والسدّى والضحاك ، وقال ابن زيد : يعنى سلطانيه في الدنيا الذي هو المُلك ، وكان هذا الرجل مطاعا في أصحابه ؛ قال ابنه تعالى ﴿ خُدُوهُ فَمُلُوهُ ﴾ قيل : يبتدره مائة ألف ملك ثم تجمع يده إلى عنقه وهوقوله عن وجل « فَغُلُوه » أى شدّوه بالأغلال ﴿ ثُمَّ الْمَيْحِيمَ صَلُّوهُ ﴾ أى اجعلوه يَصلَى المحتم ، ﴿ ثُمَّ فِي سِلْسِلَة ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِراعاً ﴾ الله أعلم بأى " ذراع ؛ قاله الحسن ، وقال ابن عباس : سبعون ذراعاً بذراع المَلك ، وقال نَوْف : كل ذراع سبعون باعًا ، وكل باع أبعد ما بينك و بين مكة ، وكان في رحبة الكوفة، وقال مقاتل : لو أن حَلْقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرحاص ، وقال كعب : إن حَلْقة من السلسلة التي قال الله تعالى ذرعها سبعون ذراعا – أن حلقة منها – مثل جميع حديد الدنيا ، ﴿ فَاسْلُكُوهُ ﴾ قال سفيان : بَلَغَنَا أَنْها تدخل في دُبُره حتى تخرج من فيه ، وقاله مقاتل ، والمعني ثم آسلكوا فيه سلسلة ، وقيل : تدخل عن دبره وتخرج من دبره ؛ فينادى أصحابه هل تعرفوني ؟ وقيل نشان منكم مثل هذا ، ولكن قد نرى مابك من الخزى فن أنت ؟ فينادى أصحابه أنا فلان بن فلان ، في السان منكم مثل هذا .

قلت : وهذا التفسير أصح ما قبل في هذه الآية ؛ يدّل عليه قوله تعالى 1 « يَوْمَ نَدْعُو (١) كُلُّ أَناس بِإِمامهِم » . وفي الباب حديث أبي هريرة بمعناه خَرْجه الترمذي . وقد ذكرناه في سورة « سبحان » فتأمله هناك . ﴿ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ الْعَظِيمِ ، وَلَا يَحُضُّ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ﴾ أي على الإطعام ؛ كما يوضع العطاء موضع الإعطاء ، قال الشاص : أكُفْرًا بعد رَدِّ الموت عنى \* و بعد عطائك المائة الرِّتَاعاً

<sup>(</sup>۱) آية ۷۱ سـورة الإسراه - راجع جـ ۱۰ ص ۲۹۳ (۲) البيت من قصيدة للقطامى مدح بها زفر المن الحارث الكلابى • قال ابن قتيبــة فى الشعر والشعراه : «كان القطامى أسره زفر فى الحسـرب التى كانت بين قيس وتغلب فأرادت قيس قتله فحال زفر بينهم ومنّ عليــه وأعطاه مائة من الإبل وأطلقه ؛ فقال : أكفرا الخ » • والرتاع (بكسر الراء) : التى ترتع • (راجع خزانة الأدب فى الشاهد التاسع والتسعين بعد الخمسائة) •

أراد بعد إعطائك • فبين أنه عُذّب على ترك الإطعام وعلى الأمر بالبخل ، كما عُذّب بسبب الكفر • والحَضَّ : التحريض والحَتَّ • وأصل « طعام » أن يكون منصو با بالمصدر المقدّر • والطعام عبارة عن العين ، وأضيف للسكين لللابسة التي بينهما • ومن أعمل الطعام كما يعمل الإطعام فموضع المسكين نصب • والتقدير على إطعام المُطعِم المسكين ، فخذف الفاعل وأضيف المصدر إلى المفعول •

قوله تعالى : فَلَيْسَ لَهُ ٱلْيَوْمَ هَلَهُنَا حَمِيمٌ ﴿ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ﴿ لَيْ الْكُومِ اللَّهِ مِنْ غِسْلِينٍ ﴿ لَا يَأْكُلُهُ ۚ إِلَّا ٱلْخُلَطِعُونَ ﴿ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا ٱلْخُلَطِعُونَ ﴿ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا ٱلْخُلَطِعُونَ ﴿ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مَا لَكُومِ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللّ

قوله تمالى : ﴿ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَا هُمَا حَيمٌ ﴾ خبر ليس قوله : « له » ولا يكون الحبر قوله : « ها هنا » لأن المعنى يصير ليس ها هنا طعام إلا من غيلين ، ولا يصبح ذلك ؛ لأن تُمّ طعاما غيره . و « ها هنا » متعلق بما في « له » من معنى الفعل ، والحميم ها هنا القريب = أى ليس له قريب يرق له ويدفع عنه ، وهو مأخوذ من الحميم وهو الماء الحات ؟ كأنه الصيديق الذي يرق و يحترق قلبه له ، والغيباين فعلين من العيب في فكأنه ينغسل من أبدائهم ، وهو صَدِيد أهل النار السائل من جروحهم وفروجهم ؛ عن ابن عباس ، وقال الضحاك والربيع بن أنس : هو شجر يأكله أهل النار = والغيب (بالكسر) ما يغسل به الرأس من خطيي وغيره • الأخفش : ومنه الغيبلين وهو ما آنغسل من لحوم أهل النار ودمائهم ، وزيد فيه الياء [ والنون ] كما زيد في عفيرين • وقال قتادة : هو شر الطعام وأبشعه ، آبن زيد : لا يُعلم ما هو ولا الزّقوم • وقال في موضع آخر : « ليس لهم طعام إلا من ضريع » يجوز أن يكون ما هو ولا الزّقوم • وقال في موضع آخر : « ليس لهم طعام إلا من ضريع » يجوز أن يكون الماريع من الغسلين ؛ ويكون الماء الحار ، ﴿ وَلا طَعَامٌ ﴾ أى وليس لهم طعام ينتفعون به ، الا م ن غسلين ؛ ويكون الماء الحار ، ﴿ وَلا طَعَامٌ ﴾ أى وليس لهم طعام ينتفعون به ، وقرئ لا يأكلهُ إلا المأطئون ، وقال آبن عباس : يعني المشركين ، وقرئ ، وقرئ لا يأكلهُ إلا المأطئة ون المكرد ، وقال آبن عباس : يعني المشركين ، وقرئ

<sup>(</sup>١) آية ٦ سورة الغاشية .

« الخاطيون » بإبدال الهمزة ياء، و « الخاطون » بطرحها ، وعن آبن عباس : ما الخاطون؟ كلمنا نخطو ، وروى عنه أبو الأسود الدُّوَّلَى : ما الخاطون؟ إنما هو الخاطئون ، ما الصابون؟ إنما هو الصابئون ، ويجوز أن يراد الذين يتخطَّون الحق الى الباظل و يتعددون حدود الله عن وجل ،

قوله تعالى : فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿ وَاللَّهِ مَا لَا تَبْصِرُونَ ﴾ إِنَّهُ لِمَوْلِ كَرِيْرِ ﴿ وَاللَّهُ لَقُولُ رَسُولٍ كَرِيْرِ ﴿ وَاللَّهُ مُا لَا تُبْصِرُونَ ﴾

قوله تمالى : ﴿ وَلَا أَفْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ، وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴾ المعنى أقسم بالأشياء كلّها ما ترون منها وما لا ترون ، و « لا » صلة ، وقيل ، هو رَدُّ لكلام سبق ؛ أى ليس الأمركا يقوله المشركون ، وقال مقاتل : سبب ذلك أن الوليد بن المغيرة قال إن عبدا ساحر ، وقال أبو جهل ، شاعر ، وقال عقبة : كاهن ؛ فقال الله عن وجل : ﴿ فَلَا أَفْسِمُ ﴾ أى أقسم ، وقيل : « لا » هاهنا نفى للقَسَم ؛ أى لا يحتاج في هدذا الى قسم لوضوح الحق في ذلك ، وعلى هذا بخوابه بحواب القسم ، ﴿ إِنَّهُ لَهُ يَعْى القرآن ، ﴿ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ يريد جبريل ؛ وعلى الكابي ومقاتل ، دليله « إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ، ذِى قُوةٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ » ، وقال الكلبي أيضا والفُتّي : الرسول هاهنا عبد صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله : « وَمَا هُو وَمَا هُو وَمَا الله عن وجل ، ويسالم ؛ القول الله الرسول الأنه تاليه ومبلّغُه والعامل به ؛ كقولنا : هذا قول مالك ،

قوله تعالى : وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلاً مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنِ قَلِيلاً مَّا تُذَكِّرُونَ ﴿ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿ وَلَا بِقَوْلِ

<sup>(</sup>١) آية ١٩ سورة التكوير ٠

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِي ﴾ لأنه مباين لصنوف الشعركلها • ﴿ وَلَا بِقَوْل كَاهِنِ ﴾ لأنه ورد بسبّ الشياطين وشتمهم فلا ينزلون شيئا على من يسبهم • و « ما » زائدة في قوله : «قليلاً ما تؤمنون» • «قليلاً ما تَذَكّرُون » والمعنى : قليلا تؤمنون وقليلاً تَذَكّرُون • وذلك القليل من إيمانهم هو أنهم إذا سئلوا مَن خلقهم قالوا : الله • ولا يجوز أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا وتنصب «قليلا » بما بعد « ما » ؛ لما فيه من تقديم الصلة على الموصول ؛ لأن ما عمل فيه المصدر من صلة المصدر • وقرأ ابن تُحيّصن وابن كثير وابن عامر ويعقوب « ما يؤمنون » • و « يذكرون » بالياء • الباقون بالتاء لأن الخطاب قبله و بعده • أما قبله فقوله : «تبصرون » وأما بعده « فما منكم » الآية •

### قوله تمالى : تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ اللَّهِ الْعَلَمِينَ ﴿ اللَّهُ

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ أى هو تنزيل . ﴿ مِنْ رَبِّ الْعَالِمَينَ ﴾ وهو عطف على قوله : « إِنه لقول رسولٍ كريم هو تنزيل من رب العالمين =

قوله تعالى : وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ ﴿ لَكُ لَأَخَذُنَا مِنْـهُ الْمَالِكُ وَلِي اللَّ يَالْيَحِينِ ﴿ مُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ ﴿ مِنْ الْمَالِكُ الْمَالِكُ الْمَالِكُ الْمُعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَقَوَلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴾ « تَقَوّل » أى تكلّف وأتى بقول من قبل نفسه . وقرئ « ولو تُقُولَ » على البناء للفعول . ﴿ لِأَخَذْنَا مِنْهُ بِالنّمِينِ ﴾ أى بالقوّة والقدرة ؛ أى لأخذناه بالقوّة . و « من » صلة زائدة . وعبر عن القوّة والقدرة باليمين لأن قوّة كل شيء في ميامنه ؛ قاله القُتَبَى " . وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد، ومنه قول الشّماخ :

إذا ما رايدةً رُفعت لِحَدْد \* تلقّاها عَدرَابة باليمين أي بالقوة ، عَرَابة آسم رجل من الأنصار من الأوْس ، وقال آخر:

تلقّاها عَرَابةُ باليمين \*

أى بالاستحقاق . وقال الحسن : لقطعنا يده اليمين . وقيل : المعنى لقبضنا بيمينه عن التصرف ؛ قاله نَفْطَوَيْه . وقال أبو جعفر الطبرى : إن هذا الكلام خرج مخرج الإدلال على عادة الناس في الأخذ بيد من يُعاقب ، كما يقول السلطان لمن يريد هوانه : خذوا يديه ، أى لأمرنا بالأخذ بيده و بالغنا في عقابه ، ﴿ ثُمّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴾ يعنى نياط القلب ؛ أى لأهلكاه ، وهمو عرقٌ يتعلق به القلب إذا انقطع مات صاحبه ؛ قاله ابن عباس وأكثر الناس ، قال :

إذا بَلَغْتِنِي وحَمَلْتِ رَحْلِي \* عَرَابةً فَٱشْرِقِي بدَمِ الوَتِين

وقال مجاهد: هو حبل القلب الذي في الظهر وهــو النخاع ؛ فإذا انقطع بطلت القوى ومات صاحبه. والموتون الذي قطع وتبينه. وقال محمد بن كعب: إنه القلب ومَرَاقَه وما يليه. وقال الكلبي : إنه عرق بين العلباء والحلقوم ، والعلباء عصب العنق ، وهما علباوان بينهما ينبهت العرق ، وقال عكرمة : إن الوتين إذا قُطع لا إن جاع عَرَف، ولا إن شَبِع عَرَف.

قوله تعالى : فَمَا مِنكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿ وَإِنَّهُ وَلَيْدُو كَتَذْكِرُةُ لَتَذْكِرُةُ لَتَذْكِرُةُ لِللَّمُ تَقِينَ ﴾ وَإِنَّهُ وَلَتَذْكِرَةُ لَتَذْكِرَةُ لِللَّمُ تَقِينَ ﴾

قوله تعالى ؛ ﴿ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدِ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴾ « ما » نفى و « أحد » فى معنى الجمع ؛ فلذلك نعته بالجمع ؛ أى فما منكم قوم يحجزون عنه ؛ كقوله تعالى : « لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدِ مِنْ وَرُرُمُ وَمِنْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَ

<sup>(</sup>١) شرق ( من باب طرب ) : غص ه ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ أَيَّةٍ ٥ ٨ ٨ سورة البقرة =

والحجز: المنع . و «حاجزين » يجوز أن يكون صفة لأحد على المعنى كما ذكرنا ؛ فيكون في موضع جر . والخبر « منكم » . و يجوز أن يكون منصو با على أنه خبر و « منكم » مُلْغَى ، و يكون متعلقا بـ « يحاجزين » . ولا يمنع الفصل به من انتصاب الخبر في هـذا ؛ كما لم يمتنع الفصل به في « إن فيك زيدا راغب » .

قوله تعالى : ﴿ وَ إِنَّهُ ﴾ يعنى القرآن ﴿ لَتَذْكَرَةُ لِلْمُنتَّقِينَ ﴾ أى للخائفين الذين يخشون الله ع ونظيره « فِيهِ هُدًى للتقين » على ما بيناه أوّل سورة البقرة • وقيل : المراد مجد صلى الله عليه وسلم ؛ أى هو تذكرة ورحمة ونجاة •

قوله تعالى : ﴿ وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذَّهِينَ ﴾ قال الربيع : بالقرآن . ﴿ وَ إِنَّهُ لَحَسَرة ﴾ يعنى التكذيب ، والحسرة الندامة ، وقيل : أى وإن القرآن لحسرة على الكافرين يوم القيامة إذا رأوا ثواب من آمن به ، وقيل ، هي حسرتهم في الدنيا حين لم يقدروا على معارضته عند تحديهم أن يأتُوا بسورة مثله ، ﴿ وَ إِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴾ يعنى أن القرآن العظيم تنزيل من الله عن وجل ؛ فهو لحق اليقين ، وقيل : أى حَقًّا يقيناً ليكونن ذلك حسرة عليهم يوم القيامة ، فعلى هذا « و إِنَّهُ لَحَسَر ؛ فهو مصدر بمعنى التحسر ، فيجوز تذكيره ، وقال ابن عباس : إنما هو كقولك : لعين اليقين ومحض اليقين ، ولو كان اليقين نعتاً لم يجهز أن يضاف إليه ؛ كما لا تقول ، ههذا رجل الظريف ، وقيل : أضافه إلى نفسه لا ختلاف يضاف إليه ؛ كما لا تقول ، ههذا رجل الظريف ، وقيل : أضافه إلى نفسه لا ختلاف عن السوء والنقائص ،

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٦١ طبعة ثانية .

# 

قوله تعالى : سَأَلَ سَآدِلُ بِعَذَابِ وَاقْدِعِ ﴿ لِللَّهُ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ وَالْدِيعَ وَلَيْ لِللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ ال

قوله تعالى : ﴿ سَأَلَ سَائلٌ بِعَدَابٍ وَاقِيعٍ ﴾ قرأ نافع وابن عامر • سال سايل » بغير همزة ، الباقون بالهمز ، فهن همز فهو من السؤال ، والباء يجوز أن تكون زائدة ، ويجوز أن تكون بمهنى عن ، والسؤال بمعنى الدعاء ؛ أى دعا داع بعداب ؛ عن ابن عباس وغيره • يقال : دعا على فلان بالويل ، ودعا عليه بالعذاب ، ويقال : دعوت زيدا ؛ أى التمست يقال : دعا على فلان بالويل ، ودعا عليه بالعذاب ، ويقال : دعوت زيدا ؛ أى التمست إحضاره ، أى التمسّ ملتمسٌ عذا با للكافرين ؛ وهو واقع بهم لا محالة يوم القيامة ، وعلى هذا فالباء زائدة ؛ كقوله تعالى : « تَثْبُتُ بِالدُّهْنِ » ، وقوله ، « وهُنِّى إلَيْكُ بِجِدْعِ النَّخَلَة » فهى تأكيد ، أى سأل سائل عذا با واقعا ، ﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ أى على الكافرين • وهو النضر فهى تأكيد ، أى سأل سائل عذا با واقعا ، ﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ أى على الكافرين • وهو النضر أو آئتنا بعذاب أليم • فنزل سؤاله ، وقتل يوم بَدُر صَبْراً هو وعقبة بن أبى مُعيط ، لم يُقتل صَبْراً فيرُهما ؛ قاله ابن عباس ومجاهد ، وقيل : إن السائل هنا هو الحارث بن النعان الفهري " و وذلك غيرُهما ؛ قاله ابن عباس ومجاهد ، وقيل : إن السائل هنا هو الحارث بن النعان الفهري " و وذلك أنه لما بغه قول الذي صلى الله عليه وسلم في على رضى الله عنه : و مَنْ كَنْتُ مَوْلَاه فعلى مُولاه " رئي ناقته بناء حتى أناخ راحلته بالأبطح ثم قال : يا عدى أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله له بناقته بناء حتى أناخ راحلته بالأبطح ثم قال : يا عدى أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله

<sup>(</sup>١) آية ٢٠ سورة المؤمنون . (٢) آية ٢٥ سورة مريم .

 <sup>(</sup>٣) آية ٣٢ سورة الأنفال .
 (٤) الصبر: نصب الإنسان للقتل .

إلا الله وأنك رسول الله فقبلناه منك، وأن نصليّ خمساً فقبلناه منك، ونزكى أموالنا فقبلناه منك، وأن نصوم شهر رمضان في كل عام فقبلناه منك، وأن نحجّ فقبلناه منك ؟ ثم لم ترض بهذا حتى فضّمات ابن عمك علينا! أفهذا شيء منك أم من الله ثم ! فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : وو والله الذي لا إله إلا هو ما هو إلا من الله قولى الحارث وهو يقول : اللهم إن كان ما يقول عهد حقّا فأمطر علينا حجارة من السهاء أو آثننا بعذاب أليم . فوالله ما وصل إلى ناقته حتى رماه الله بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله ؛ فنزلت «سَالً سَائلٌ بِعذابٍ وَاقع» الآية ، وقيل : بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله ؛ فنزلت «سَالً سَائلٌ بِعذابٍ وَاقع» الآية ، وقيل : إن السائل هنا أبو جهل وهو القائل لذلك ؟ قاله الربيع، وقيل إنه قول جماعة من كفار قريش، وقيل : هو نوح عليه السلام سأل العذاب على الكافرين، وقيل : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أي دعا عليه السلام بالعقاب وطلب أن يوقعه الله بالكفار ؛ وهو واقع بهم لا محالة ، وامتد الكلام إلى قوله تعالى : قاً ضَيْرٌ صَبْرًا جَمِيلًا » أي لا تستعجل فإنه قريب، وإذا كانت الباء الكلام إلى قوله تعالى : قاً من عنه ، وقال عَلْقَمَة : بمعنى عن وهو قول قتادة — فكأن سائلا سأل عن العذاب بمن يقع أو متى يقع، قال الله تعالى : في الله تعالى : في الله تعالى : في قال الله تعالى :

#### فإن تسألونى بالنساء فإننى \* بصير بأدواء النساء طَبِيب

أى عن النساء و يقال : خرجنا نسأل عن فلان و بفلان و فالمعنى سأاوا بمن يقع العذاب ولمن يكون فقال الله : « للكافرين » . قال أبو على وغيره : و إذا كان من السؤال فأصله أن يتعدّى إلى مفعولين و يجوز الاقتصار على أحدهما ، و إذا اقتصر على أحدهما جاز أن يتعدّى إليه بحرف جَرّ ؛ فيكون التقدير سأل سائل النبيّ صلى الله عليه وسلم أو المسلمين بعذاب أو عن عذاب ومن قرأ بغير همز فله وجهان : أحدهما أنه لغة في السؤال وهي لغة قريش ؛ تقول العرب : سال يسال ؛ مثل نال ينال وخاف يخاف ، والثاني أن يكون من السيلان ، و يؤيده قراءة ابن عباس « سال سيّل » ، قال عبد الرحمن بن زيد : سال وادٍ من أودية جهنم يقال له قراءة ابن عباس « سال سيّل » ، قال عبد الرحمن بن زيد : سال وادٍ من أودية جهنم يقال له

<sup>(</sup>١) آية ٩٥ سورةالفرقان .

سائل . وهو قول زيد بن ثابت . قال الثعلبي : والأوّل أحسن . كقول الأعشى في تخفيف الهمـــزة :

سالتانى الطلاق إذ رأتانى \* قَـلّ مالى قـد جئتمانى بنكر وفي الصحاح قال الأخفش : يقال خرجنا نسأل عن فلان و بفلان . وقد تخفف همزته فيقال : سال يسال . وقال :

ومُرْهِي سال إمتاعاً بأَصْدَنِه \* لم يَسْتَعِن وحَوامِي المَوْتِ تَعْشَاهُ المرهق : الذي أدرك ليقتل • والأصدة بالضم ، قميص صغير يابس تحت الثوب ، المهدوى : من قرأ • سال » جاز أن يكون خفّف الهمزة بإبدالها ألفا ، وهو البدل على غير قياس . وجاز أن تكون الألف منقلبة عن واو على لغة مر قال : سلت أسال ؛ خفت أخاف •

النحاس : حكى سيبويه سِلت أسال؛ مثل خفت أخاف؛ بمعنى سألت . وأنشد : (٦) سَالَتْ هُـــَذَيْلُ رَسُولَ الله فاحشــة « ضَلّتْ هذيلٌ بما سالتْ ولم تُصب

ويقال: هما يتساولان والمهدوى: وجاز أن تكون مبدلة من ياء ، من سال يسيل ويكون سايل واديا في جهنم ؛ فهمزة سايل على القول الأول أصلية ، وعلى الشانى بدل من واو ، وعلى الثالث بدل من ياء والقشيرى: وسائل مهموز ؛ لأنه إن كان من سأل بالهمز فهو مهموز ، الثالث بدل من غير الهمز كان مهموز أيضا ؛ نحو قائل وخائف ؛ لأن العين اعتل في الفعل واعتل في اسم الفاعل أيضا و ولم يكن الاعتدل بالحذف لخوف الالتباس ، فكان بالقلب الحمزة و ولك تخفيف الهمزة حتى تكون بين و واقع ) أى يقع بالكفار ، بين

<sup>(</sup>۱) لم نجد البيت فى شعر الأعشين . وفى كتاب سيبو يه ( جـ ۱ ص ۲۹۱ ، جـ ۲ ص ۱۷) أنه لز يد بن عمر و بن نفيل القرشى . وعلق عليه الأعلم الشنتمرى أنه يروى لنبيه بن الحجاج .

<sup>(</sup>٢) لم يستمن أي لم يحلق عائته . وحوامي الموت وحوائمه ۽ أسبابه .

قال ابن برى : أنشده أبو على الباهلي غيث بن عبد الكريم لبعض العرب يصف رجلا شريفا ، أُرثُتُ في بعض المعارك فسألهم أن يمتعوه بقميصه ؛ أى لا يسلب .

<sup>(</sup>٣) البيت لحسان بن ثابت .

أنه من الله ذي المعارج . وقال الحسن : أنزل الله تعالى «سأل سائل بعذاب واقع» فقال لمن هو فقال للكافرين؛ فاللام في الكافرين متعلقة بـ«سواقع» . وقال الفراء: التقدير بعذاب للكافرين واقع؛ فالواقع من نعت العذاب، واللام دخلت للعذاب لا للواقع، أي هذا العذاب للكافرين في الآخرة لا يدفعه عنهم أحد. وقيل إن اللام بمعنى على، والمعنى: واقع على الكافرين. وروى أنها في قراءة أبَّي كذلك . وقيل : بمعنى عن ؛ أي ليس له دافع عن الكافرين من الله . أي ذلك العذاب من الله ذي الممارج؛ أي ذي العلق والدرجات الفواضــل والنَّعم ؛ قاله ابن عبــاس وقتادة . فالمعارج مراتب إنعامه على الخلق = وقيل ذى العظمة والعلاء . وقال مجاهد : هي معارج السهاء. وقيل: هي معارج الملائكة؛ لأن الملائكة تعرج الى السهاء فوصف نفسه بذلك. وقيــل : المعارج الغرف ؛ أي إنه ذو الغُرَف ، أي جعــل لأوليائه في الحنــة غُرَفًا . وقرأ عبد الله ذي المعاريج بالياء . يقال : معرج ومعراج ومعارج ومعاريج ؛ مثل مفتاح ومفاتيح . والمعارج الدرجات؛ ومنه « وَمَعَارَجَ عليها يَظْهَرُونَ» . ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالَّوْحُ ﴾ أى تَصْعَد في المعارج التي جعلها الله لهـم . وقرأ ابن مسعود وأصحابه والسُّــلَـي" والكسائي « يَعْرَجُ » بالياء على إرادة الجمع ؛ ولقوله : ذكُّووا الملائكة ولا تؤنُّثوهم . وقرأ الباقون بالناء على إرادة الجماعة . « والرُّوحُ » جبريل عليه السلام ؛ قاله ابن عباس . دليله قوله تعالى : « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الأمينُ » . وقيل : هو مَلكَ آخر عظيمُ الخُلْقة ، وقال أبو صالح : إنه خَلْقٌ من خَلَق الله كهيئة الناس وليس بالنـاس - قال قَبِيصـة بن ذُؤَ يْب : إنه روح الميت حين يُقبض -﴿ اللهِ ﴾ أي إلى المكان الذي هو محلهم وهو في السماء؛ لأنها محل برَّه وكرامته = وقيل : هو كقول إبراهم « إنَّى ذَاهِبُ إِلَى رَبِّي » . أي إلى الموضع الذي أمرني به ، وقيل : « إليه » أى الى عرشه : (في يَوْم كَانَ مَقْدَارُهُ نَمْسينَ أَلْفَ سَنَةً ﴾ قال وهب والكلي ومجمد ابن إسحاق : أي عروج الملائكة إلى المكان الذي هو محلهم في وقت كان مقداره على غيرهم

<sup>(</sup>١) آية ٣٣ سورة الزخرف . (٢) آية ١٩٣ سورة الشعراء .

<sup>(</sup>٣) آية ٩٩ سورة الصافات .

لو صَعد خمسين ألف سنة ، وقال وهب أيضا ؛ ما بين أسفل الأرض إلى العرش مسيرة خمسين ألف سنة ، وهو قول مجاهد ، و جمع بين هذه الآية و بين قوله «في يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُه أَلْفَ سَنَةٍ » في سورة السجدة ؛ فقال : «في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » من منتهى أمره من أسفل الأرضين إلى منتهى أمره من فوق السموات خمسون ألف سنة ، وقوله تعالى في (الرَّمَ تنزيل) : «في يُومٍ كان مقدارُه أَلْفَ سَنَةٍ » يعنى بذلك نزول الأمر من سماء الدنيا إلى الأرض ، ومن الأرض الى السماء في يوم واحد فذلك مقدار ألف سنة ؛ لأن ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسائة عام = وعن مجاهد أيضا والحَمَّ وعرَّمة : هو مدة عمر الدنيا من أول ما خلقت إلى آخر ما بق خمسون ألف سنة ، لا يدرى أحدُّ كم مضى ولا كم بق من أول ما خلقت إلى آلمراد يوم القيامة ؛ أى مقدار الحُمَّ فيه لو تولاه مخلوق خمسون ألف سنة ؛ قاله عكرمة أيضا والكلبي ومجد بن كمب ، يقول سبحانه و تعالى وأنا أفرغ منه في ساعة ، وقال الحسن ؛ هو يوم القيامة ، ولكن يوم القيامة لانفاد له ، فالمراد ذكر موقفهم للحساب فهو في خمسين ألف سنة ، فالمراد ذكر موقفهم للحساب فهو في خمسين ألف سنة ، وقال ابن عباس ؛ هو يوم القيامة ، فيه خمسون موطنا كل موطن ألف سنة ، وقال ابن عباس ؛ هو يوم القيامة ، فيه نحسون موطنا كل موطن ألف سنة ، ثم يدخلون النار للاستقرار . يوم القيامة ، جمله الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة ، ثم يدخلون النار للاستقرار . يوم القيامة ، جمله الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة ، ثم يدخلون النار للاستقرار .

قلت و وهذا القول أحسن ما قيل في الآية إن شاء الله ؟ بدليل مارواه قاسم بن أصبغ من حديث أبي سعيد الحدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وفي يوم كان مقداره خمسين ألف سنة "، فقلت : ما أطول هذا ؟ فقال النبي "صلى الله عليه وسلم : وو والذي نفسي بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصليها في الدنيا "، واستدل النحاس على صحة هدذا القول بما رواه سُهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي "صلى الله عليه وسلم أنه قال : وما من رجل لم يؤد زكاة ماله إلا جعل شجاعاً من نار تكوى به جبهته وظهره وجنباه في يوم كان مقداره خمسين ألف سينة حتى يقضي الله بين الناس " .

<sup>(</sup>١) آية ٥ (٢) الشجاع (بالضم والكسر): الحية الذكر .

قال : فه ـ ذا يدل على أنه يوم القيامة ، وقال ابراهيم النيمى : ما قـ ـ در ذلك اليوم على المؤمن الا قدر ما بين الظهر والعصر ، وروى ه ـ ذا المعنى مرفوعا من حديث معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : و يحاسبكم الله تعلى بمقدار ما بين الصلاتين ولذلك سَمّى نفسـه سريع الحساب وأسرع الحاسبين ، ذكره الماوردى ، وقيل : بل يكون الفراغ لنصف يوم ؛ كقوله تعالى : « أَصْحَابُ الْحَنَة يَوْمَئيذ حَيْر مُسْتَقَرًا وَأَحْسَنُ مَقيلًا » ، وهـ ذا على قدر فهم الحلائق ، وإلا فلا يشغله شأن عن شأن ، وكما يرزقهم في ساعة كذا يحاسبهم في لحظة ؛ الحلائق ، وإلا فلا يشغله شأن عن شأن ، وكما يرزقهم في ساعة كذا يحاسبهم في لحظة ؛ قال الله تعالى : « مَا خَلَقُكُم وَلا بَعْمُكُم إلّا كَنَفْسٍ وَاحِدة » ، وعن ابن عباس أيضا أنه سئل عن هـذه الآية وعن قوله تعالى : « في يوم كان مقـداره ألف سـنة » فقال : أيام سمّاها الله عن وجل هو أعلم بها كيف تكون ، وأكره أن أقول فيها ما لا أعلم ، وقيل : معنى ذكر خمسين ألف سنة تمثيل ، وهو تعريف طولي مدّة القيامة في الموقف ، وما يلق الناس فيـه من الشّدائد ، والعرب تصف أيام الشدّة بالطول ، وأيام الفرح بالقصر ؛ قال الشاعر : من الشّدائد ، والعرب تصف أيام الشدة بالطول ، وأيام الفرح بالقصر ؛ قال الشاعر :

ويوم كَظِلُّ الرُّمْ قَصَّرَ طـولَه \* دَمُ الزِّق عنَّا وأصطفاق المزاهر

وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى ، سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له من الله دافع ، فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح إليه ، وهذا القول هو معنى ما آخترناه ، والموفق الإله .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ صَبْراً جَمِيلًا ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ مُ بَعِيلًا ﴿ وَ وَنَرَ لِلهُ قَرِيبًا ﴾ وَنَرَ لِلهُ قَرِيبًا ﴾

<sup>(</sup>١) آية ٢٦ سورة الفرقان ٠

<sup>(</sup>۲) آية ۲۸ سـورة لقمان . (۳) قال ابن برى : نسب الجوهرى هـذا البيت ليزيد بن الطثرية ، وصـوابه لشبرمة بن الطفيل . ( انظر لسان العرب مادة صفق ) . والزق : وعاء من جلد . ويريد بدم الزق الجر . والمزاهر : العيدان ، واصطفقت المزاهر : جاوب بعضها بعضا .

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ صَبْراً جَمِيلًا) أى على أذَى قومِك ، والصَّبْرُ الجيلُ هو الذى لا جَزَع فيه ولا شَكُوَى لغير الله ، وقيل : هو أن يكون صاحب المصيبة في القوم لا يُدْرَى من هو والمعنى متقارب ، وقال ابن زيد : هي منسوخة بآية السيف ، ( إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ) يريد أهل مكة يرون العذاب بالنار بعيدا ؛ أى غير كائن ، ( وَنَراهُ قَرِيبًا ) لأن ما هـو آت فهو قريب ، وقال الأعمش : يرون البعث بعيدا لأنهم لا يؤمنون به ؛ كأنهم يستبعدونه على جهة الإحالة ، كما تقول لمن تناظره : هـذا بعيد لا يكون ا وقيل : أى يرون هـذا اليوم بعيدا «ونراه » أى نعلمه ؛ لأن الرؤية إنما تتعلى بالموجود ، وهو كقولك : الشافعي يرى في هذه المسألة كذا وكذا .

قوله تعالى : يَوْمَ تَكُونُ ٱلسَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴿ وَتَكُونُ ٱلِحْبَالُ كَالْمُهْلِ ﴿ وَتَكُونُ ٱلْحِبَالُ كَالْمُهْلِ اللهِ وَلَا يَسْعَلُ حَمِيمًا ﴿ وَكَا لَيْ وَلَا يَسْعَلُ حَمِيمًا ﴿ وَلَا يَسْعَلُ حَمِيمًا اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهُلِ ﴾ العامل فى « يوم » « واقع » ؛ تقديره يقع بهم العذاب يوم ، وقيل « نراه » أو « يبصرونهم » أو يكون بدلا من قريب = والمُهْلُ دُرْدِيُّ الزيت وَعَكُم ؛ فى قول ابن عباس وغيره = وقال ابن مسعود : ما أذيب من الرَّصاص والنّحاس والفضة ، وقال مجاهد : « كالمهل = كقيح من دم وصديد ، وقد مضى فى سورة «الدخان» ، و «الكهف» القول فيه ، ( وَتَكُونُ الْمِعْبَنِ ﴾ أى كالصَّوف المصبوغ = ولا يقال للصوف عِهْن إلا أن يكون مصبوغا ، وقال الحسن : « وتكون الحِبال كالعِهْنِ = وهو الصوف الأحمر ، وهو أضعف الصوف ، ومنه قول زُهير :

كَانَ أُفتات العِهنِ في كل منزل ، نزلن به حَبُّ الفَّنَا لم يُحَطِّم

<sup>(</sup>۱) داجع جر١٠ ص ١٩٤ و ج١١ ص ١٤٩

<sup>(</sup>٢) الفنا (مقصور والواحدة فناة) : عنب الثعلب ، وقيل : هو شجر ذو حب أحمر ما لم يكسر ينخد منه قرار يط يوزن بها ا كل حبة قيراط ، وقيل ا ينخذ منه القلائد ، وقوله : « لم يحطم » أراد أن حب الفنا صحيح ؟ لأنه إذا كسر ظهر له اون غير الحمرة .

الفُتاتُ القِطَع • والعِهْنُ الصوفُ الأحمر ؛ واحده عِهْنة • وقيل : العِهْنُ الصوف ذو الألوان • فشّبه الجبال به في تَكَوَّنها ألوانًا • والمعنى : أنها تلين بعد الشدة ، وتتفرق بعد الاجتماع ، وقيل : أقل ما تتغير الجبال تصير رَمْلًا مَهِيلا ، ثم عِهنّا منفوشا ، ثم هَباءً مُنْهَنّا • الاجتماع ، وقيل : أقل ما تتغير الجبال تصير رَمْلًا مَهِيلا ، ثم عِهنّا منفوشا ، ثم هَباءً مُنْهَنّا • ( ولا يَسْأَلُ حَمِيمُ حَمِيا ) أي عن شأنه لشَغْل كل إنسان بنفسه ؛ قاله قتادة ، كما قال تعالى : « لِكُلِّ آمْرِئُ مِنْهُمْ يَوْمَئِسَد شَأْنُ يُغْنِيهِ • • وقيل : لا يسأل حميم عن حميم ؛ فحذف الجار ووصل الفعل ، وقراءة العامة «يَسال» بفتح الياء ، وقرأ شيبة والبَرِّي عن عاصم «ولا يُسأل» بالضم على ما لم يسم فاعله ؛ أي لا يُسأل حميم عن حميمه ولا ذو قرابة عن قرابته ، بل كل إنسان يسأل عن عمله • نظيره « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً » •

قوله تعالى : يُبَصَّرُونَهُمْ يَوَدُّ ٱلْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مَنْ عَذَابِ يَوْمِيْلِمْ بِبَلْيهِ اللَّهِ وَصَلْحَبَتِهِ وَأَخِيهِ (١) وَفَصِيلَتِهِ ٱلَّتِي تُعْوِيهِ (١) وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنجِيهِ (١)

قوله تعالى: ﴿ يُبَصِّرُونَهُمْ ﴾ أى يرونهم • وليس فى القيامة مخلوق إلا وهو نُصْبُ عينِ صاحبِه من الجن والإنس • فيبصر الرجل أباه وأخاه وقرابته وعشيرته ولا يسأله ولا يكلمه ؟ لأشتغالهم بأنفسهم • وقال ابن عباس : يتعارفون ساعة ثم لا يتعارفون بعد تلك الساعة • وفى بعض الأخبار : أن أهل القيامة يَفِرُون من المعارف مخافة المظالم ، وقال ابن عباس أيضا : «يُبَصِّرونهم» يبصر بعضهم بعضا فيتعارفون ثم يفر بعضهم من بعض • فالضمير فى «يُبصَّرونهم» على هذا للكفار ، والهاء والميم للأقرباء • وقال مجاهد : المعنى يبصر الله المؤمنين الكفار في يوم القيامة ؟ فالضمير في «يبصرونهم » للمؤمنين ، والهاء والميم للكفار • ابن زيد : المعنى يبصر الله المقيامة ؟ فالضمير في «يبصرونهم » للمؤمنين ، والهاء والميم للكفار • ابن زيد : المعنى يبصر الله

<sup>(</sup>١) المهيل : الذي يحرك أسفله فينهال عليه من أعلاه -

<sup>(</sup>٢) آية ٣٧ سورة عبس . (٣) آية ٣٨ سورة المدثر .

الكفار في النار الذين أضلوهم في الدنيا ؛ فالضمير في « يبصّرونهم » للتابعين ، والهاء والميم للتبوعين . وقيل . إنه يبصر المظلومَ ظالمه والمقتولَ قاتله . وقيل : « يبصّرونهم » يرجم إلى الملائكة ؛ أي يعرفون أحوال الناس فيسوقون كلّ فريق إلى مايليق بهم . وتمَّ الكلام عند قوله : « يُبَصِّرُونَهُم » . ثم قال : ﴿ يَوَدُّ الْمُجْرُمُ ﴾ أى يتمنى الكافر . ﴿ لَوْ يَفْتَــدى مِنْ عَذَابٍ يَوْمِئُذُ ﴾ يعني من عذاب جهنم بأعن من كان عليه في الدنيا من أقار به فلا يقدر . ثم ذ كرهم فقال : ﴿ بِبَنِيهِ • وَصَاحِبَتِه ﴾ زوجته • ﴿ وَأَخِيهِ • وَفَصِيلتِه ﴾ أى عشيرته • ﴿ الَّتِي تُؤْوِيه ﴾ تنصره ؛ قاله مجاهد وابن زيد . وقال مالك : أمّه التي تُرَبّيه . حكاه المــاوردى" ورواه عنه أشهب . وقال أبو عبيدة : الفّصيلة دون القَبيلة . وقال ثعلب : همآباؤه الأدْنَوْن. وقال المبرّد : الفَصيلة القطعة من أعضاء الجســد ، وهي دون القبيلة . وسُمِّيَت عثرة الرجل فصيلتَه تشبيهًا بالبعض منه . وقد مضى في سورة « الحجرات ■ القولُ في القَبيلة وغيرها . وهنا مسألة، وهي : إذا حبس على فصيلته أو أوصى لها فمن آدَّعي العموم حمله على العَشيرة ، ومن ادِّعي الخصوص حمله على الآباء ؛ الأدنى فالأدنى . والأوِّل أكثر في النطق . والله أعلم . ومعنى «تؤ و يه» تضمُّه وتؤمَّنه من خوف إن كان به . ﴿ وَمَنْ فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً ﴾ أى وَيَوَّدْ لو فُدى بهم الافتدى ﴿ ثُمَّ يُغْيِه ﴾ أي يخلُّصه ذلك الفداء . فلا بدّ من هذا الإضار ؟ كقوله : « وَ إِنَّهُ لَفْسُقُ » أَى و إِنَّ أَكُلَه لَفْسُقُ . وقيــل : « يَوَدُّ الْحُجْرِمُ » يقتضي جوابا بالفاء ؛ كَقُولُه : «وَدُّوا لَوْ تُدْهُنُ فَيُدْهُنُونَ » . والجواب في هــذه الآية «ثُمَّ يُنْجِيه » لأنهــا من حروف العطف . أى يَوَدُّ الحِرم لو يفتدى فينجيه الافتداء .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّهَا لَظَنى رَبِي نَزَّاعَةً لِلشَّوَىٰ رَبِي تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّىٰ رَبِي وَجَمْعَ فَأَوْعَتَىٰ رَبِي

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١٦ ص ٣٤٥ (٢) آية ١٢١ سورة الأنعام .

<sup>(</sup>٣) آية ٩ سورة القلم .

قوله تعالى : ﴿ كُلَّا﴾ تقدّم القول في «كُلَّا » وأنها تكون بمعنى حَقًّا ، و بمعنى لا . وهي هنا تحتمل الأمرين؛ فإذا كانت بمعنى حقا كان تمام الكلام «يُنْجِيه» . وإذا كانت بمعنى لا كان تمام الكلام علمها؛ أي ليس ينجيه من عذاب الله الافتداء ، ثم قال : ﴿ إِنَّهَا لَظَى ﴾ أي هي جهنم ؟ أَى تَتَلَّظَى نيرانها ؛ كَقُولِه تعالى: «فَأَنْذَرَّتُكُمُّ نَارًا تَلَظَّى» . واشتقاق لظي من التنظي . والتظاء النار التهامها، وتلظُّهما تلهما - وقيل: كان أصلها «لظظ» أي دامت لدوام عذابها؛ فقلبت إحدى الظائين ألفا فبقيت لظي . وقيل : • ي الدركة الثانية من طبقات جهنم . وهي اسم مؤنث معرفة فلا ينصرف . ﴿ نَزَّاعَةً للشُّوَى ﴾ قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم في رواية أبي بكرعنه والأعمش وأبو عمرو وحمزة والكسائى « نَزَّاعةً » بالرفع . وروى أبو عمرو عن عاصم «نزاعةً » بالنصب . فمن رفع فله خمسة أوجه : أحدها أن تجمل • لظي » خبر «إنّ » وترفع «نزاعة» بإضمار هي ؛ فن هذا الوجه يحسن الوقف على «لظي» . والوجه الثاني أن تكون «لظي» و « نزاعة » خبران لإن. كما تقول إنه خلق مخاصم . والوجه الثالث أن تكون «نزاعة » بدلا من «لظي » و «لظي » خبر «إن» . والوجه الرابع أن تكون «لظي » بدلا من آسم « إنّ . و « نزاعة » خبر « إن » . والوجه الحامس أن يكون الضمير في « إنها » للقصة ، و «لظي » مبتدأ و « نزاعة » خبر الابتداء والحملة خبر « إن » • والمعنى : أن القصة والخبر لظي نزاعة للشوى • ومن نصب « نزاعة » حسن له أن يقف على « لظي » و ينصب « نزاعة » على القطع من « لظي » إذ كانت نكرة متصلة بمعرفة . و يجوز نصبها على الحال المؤكدة ؛ كما قال : « وَهُوَ الْحَـقُ مُصَدَّقًا » . و يجوز أن تنصب على معنى أنها تتلظى نزاعة؛ أي في حال نزعها للشوَّى . والعامل فيها ما دل عليه الكلام من معنى التلظي . و يجوز أن تكون حالا ؛ على أنه حال للكذبين بخبرها . و يجوز نصبها

<sup>(</sup>۱) راجع جدا اص ۱٤٧

<sup>(</sup>٢) آية ۽ ١ سورة الليل .

 <sup>(</sup>٣) آية ٩٩ سورة البقرة

على القطع ؛ كما تقول : مررت بزيد العاقلَ الفاضلَ ، فهذه خمسة أوجه للنصب أيضًا . والشَّوَى جمع شَواة وهي جلدة الرأس ، قال الأعشى :

قالت تُقَيِّلُهُ مالَهُ \* قد جُلِّلَتْ شَيْبًا شَوَاتُهُ

وقال آنعر :

لأصبحت هدَّتك الحوادث هَدَّةً . لها فشواة الرأس باد قَمَـيُرها

القتير: الشيب ، وفي الصّحاح « والشوى : جمع شواة وهي جلدة الرأس » ، والشوى : اليدان والرجلان والرأس من الآدميّين ، وكل ما ليس مقتـلا ، يقال : رماه فأشـواه إذا لم يصب المقتل ، قال الهذلي :

فإن من القول التي لا شَوَى لها . إذا زَلّ عن ظهرِ اللَّسان انفلاتها يقول ، إن من القول كلمة لا تشوى ولكن تقتل ، قال الأعشى :

قالت قُتيلة ماله \* قلد جُلَّلت شَيْبًا شَواته

قال أبو عبيدة : أنشدها أبو الخطاب الأخفش أبا عمرو بن العلاء فقال له : «صَحفت، إنما هو سراته» وسراته » [أى نواحيه] فسكت أبو الخطاب ثم قال لنا : بل هو صَحف ، إنما هو شواته » وشورى الفرس : قوائمه ؛ لأنه يقال : عبل الشَّوى ، ولا يكون هذا للرأس ؛ لأنهم وصفوا الخيل بإسالة الخدين وعتق الوجه وهو رقته ، والشَّوى رُذال المال ، والشَّوى هو الشيء الهين اليسير ، وقال ثابت البُنَانِي والحسن : « نَزَّاعة للشَّوَى » أى لمكارم وجهه ، أبو العالية : لحاسن وجهه ، قتادة : لمكارم خلقته وأطرافه ، وقال الضحاك : تَفْرِى اللهم والجلد عن العظم حتى لا تنزك منه شيئا ، وقال الكسائى ، هي المفاصل ، وقال بعض الأثمة ، هي القوائم والجلود ، قال امرؤ القيس :

<sup>(</sup>١) أي غليظ القوائم .

سَلِيمِ الشَّظَى عَبْلِ الشَّوَى شَنِيعُ النَّسَا • له حَجَبَات مُشْرِفاتُ على الفَّالِ وقال أبو صالح : أطراف اليدين والرجلين • قال الشَّاعر :

إذا نظرت عرفت الفخر منها = وعينيها ولم تعرف شرواها يعنى أطرافها ، وقال الحسن أيضا : الشّوى الهام ، (رَ تَدْعُو مَنْ أَدْبَر وَتَوَلَى) أى تدعو لَظَى من أدبر في الدنيا عن طاعة الله وتوتى عن الإيمان ، ودعاؤها أن تقول : إلى يامشرك ، إلى ياكافر ، وقال ابن عباس : تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح : إلى ياكافر ، إلى يامنافق ، ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب ، وقال ثعلب : «تدعو» أى تهلك ، تقول العرب : دعاك الله ، أى أهلكك الله ، وقال الخليل : إنه ليس كالدعاء «تعالوا » ، ولكن دَعُوتها إياهم تمكنها من تعذيبهم ، وقيل : الداعى خزنة جهنم ؛ أضيف دعاؤهم إليها ، وقيل ، هو ضرب مثل ؛ أى إن مصير من أدبر وتولى إليها ، فكأنها الداعية لهم ، ومثله قول الشاعي :

ولقد هبطنا الوادِيَيْن فواديًا \* يدعو الأنيس به العضيض الأبكمُ المعضيض الأبكمُ العضيض الأبكمُ العضيض الأبكم : الذباب ، وهو لا يدعو و إنما طنينه نبّه عليه فدعا إليه .

قالت : القول الأقل هو الحقيقة ؛ حسب القدّم بيانه بآى القرآن والأخبار الصحيحة ، القشيرى " : ودعاء لظَى بخلق الحياة فيها حين تدعو ، وخوارق العادة غداً كثيرة ، ﴿ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾ أى جمع المال فحمله فى وعائه ومنع منه حق الله تعالى ؛ فكان جموعا منوعا ، قال الحكم : كان عبد الله بن عُكَيم لا يربط كيسه ويقول سمعت الله يقول : « و جَمَعَ فَأَوْعَى » ، قوله تعالى : إِنَّ آلْإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿ إِنَّ اللهِ لِسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿ إِذَا مَسَّهُ اللهُ اللهُ أَوْعَا ﴿ وَاللهُ اللهُ اللهُ

وَ إِذَا مَسَّهُ ٱلْخَـيْرُ مَنُوعًا ﴿

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴾ يعنى الكافر ؛ عن الضحاك ، والهلم في اللغة : أشد الحرص وأسوأ الجزع وأفحشه • وكذلك قال قتادة ومجاهد وغيرهما ، وقد هلع (بالكسر) (١) الشظى : عظم لازق بالذراع • وقيل : انشقاق العصب ، و«عبل الشوى» غليظ اليدين والرجلين • و«الشنج» عركة : تقبض الجلد والأصابع • و«النسا» مقصور : عرق في الفخذ ؛ وفرس شنج النسا : منقبضه ، وهو مدح له • و« الحجبات » : وروس عظام الوركين • و« الفال » : لغة في الفائل وهو الليم الذي على الورك • له • وردت هذه الكلمة في نسخ الأصل محرفة هكذا : « العضيض » بالعين المهملة والضاد المعجمة »

و «الفصيص» بالفاء والصاد المهملة ، و «العصيص» بالعين والصاد المهملتين ، ولم نهتد اليها .

يَهُلَع فهو هَلِيعٌ وهَلُوع ؛ على التكثير ، والمعنى أنه لا يصبر على خير ولا شرحتى يفعل فيهما ما لا ينبغى ، عكرمة : هو الضّحجور ، الضحاك ، هو الذي لا يشبع ، والمنوع : هو الذي إذا أصاب المال منع منه حق الله تعالى ، وقال آبن كَيْسان : خلق الله الإنسان يحب مايسره ويرضيه ، ويهرب مما يكرهه ويسخط ، ثم تَعبَّده الله بإنفاق ما يحب والصبر على ما يكره ، وقال أبو عبيدة : الهَالُوع هو الذي إذا مسّه الخير لم يشكر ، وإذا مسّه الضر لم يصبر ؛ قاله ثعلب ، وقال ثعلب أيضا : قد فسر الله الهَلُوع ، وهو الذي إذا ناله الشر أظهر شدّة الجزع ، وإذا ناله الخير بمخل به ومنعه الناس ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : وقشر ما أعطى العبد شخ هالع وجُبن خالع ، والعرب تقول : ناقة هلواعة وهلواع ؛ إذا كانت سر يعة السير خفيفة ، قال :

صـكّاء ذِعْلِبَـة إذا استدبرتَها \* حَرَج إذا استقبلتَها هِـــلواع اللّهُعْلِب واللّهَعْلِبة الناقـة السريعة . و « جَزوعا » و « مَنوعا » نعتان لهلوع ، على أن ينوى بهما التقديم قبل « إذا » . وقيل : هو خبر كان مضمرة .

قوله تعالى : إِلَّا ٱلْمُصَالِينَ رَبِي ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَآ مِمُونَ رَبِي وَالَّذِينَ فَى أَمُولُهُمْ مَنْ عَذَابِ رَبِهِم مَّشْفَقُونَ رَبِي وَالَّذِينَ هُمْ مَنْ عَذَابِ رَبِهِم مَّشْفَقُونَ رَبِي وَالَّذِينَ هُمْ مَنْ عَذَابِ رَبِهِم مَّشْفَقُونَ رَبِي وَالَّذِينَ هُمْ لَفُرُوجِهِمْ حَلْفَظُونَ رَبِي وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَلْفَظُونَ رَبِي وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَلْفَظُونَ رَبِي وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَلْفَظُونَ رَبِي فَمَنِ إِلَّا عَلَيْ أَزْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنَهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ رَبِي فَمَنِ إِلَّا عَلَيْ أَزْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنَهُمْ مَ فَإِنَّهُمْ عَيْرُ مَلُومِينَ رَبِي فَمَنِ إِلَّا عَلَيْ أَزْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَيْرُ مَلُومِينَ رَبِي فَمَنِ إِلَّا عَلَيْ أَرْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَيْرُ مَلُومِينَ مَنْ اللّهِ عَلَيْ وَرَاءٌ ذَلِكَ فَأُولَدَ إِلَى هُمُ الْمُعَادُونَ رَبِي وَالّذِينَ هُمْ لِلْمَنْتَهِمْ وَمَا لَكُنْ مُ مُ الْعَادُونَ رَبِي وَالّذِينَ هُمْ لِلْمَنْتَهِمْ وَالّذِينَ هُمْ لِلْمَنْتَهِمْ وَالّذِينَ هُمْ لِلْمَنْتَهِمْ وَالّذِينَ هُمْ لِلْمُونَ وَنِي وَالّذِينَ هُمْ لِلْمَنْتَهِمْ وَالّذِينَ هُمْ وَالّذِينَ هُمْ فَاللّذِينَ هُمْ فِي مَنْتُهِمْ مَا عَلَيْهُ مَا لَكُونَ وَنَ عَلَى صَلَاتِهِمْ مُعُونَ وَقَى الْمُولُونَ وَقِي أَوْلَائِينَ هُمْ فَالْمَالِيْقِمْ فَالْمَونَ وَقِي اللّذِينَ عُمْ وَلَائِونَ وَقِي اللّذِينَ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ وَلَالِكُونَ وَقِي اللّهُ وَلَائِينَ مُ الْوَلِيْقِ فَى جَنَاتِ مُعْتُولُونَ وَقِي اللّهُ مُنْ مُؤْمُونَ وَقِي اللّهُ عَلَى مَلَاتِهِمْ مُنْ وَلَالِكُونَ وَلَالْمُونَ واللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللْمُونَ وَلَا الْمُولِي وَلِي اللّهِي مُنْ مُؤْمُونَ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ الْمُؤْمُ وَاللّهُ مُولِي اللْمُؤْمِنَ وَلِي اللْمُؤْمُونَ وَلَا اللّهُ وَلَا لَاللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُونَ وَلِي اللْمُؤْمُونَ وَلَا لَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُولِقُولُ الللّهُ اللْ

<sup>(</sup>١) فى اللسان مادة هلم : « وأنشــد الباهلى للسيب بن علس يصف ناقة شبهها بالنعـامة » وذكر البيت · قال الباهلى : قوله « صكا، » شبهها بالنعامة ، ثم وصف النعامة بالصكك وليس الصكاء من وصف الناقة » ·

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴾ دلَّ على أن ما قبله في الكفار ؛ فالإنسان اسم جنس بدليل الاستثناء الذي يعقبه؛ كقوله تعالى: « إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفَى خُسْرٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنَوُ » . قال النخعي": المراد بالمصلين الذين يؤدُّون الصلاة المكتو بة. أبن مسعود: الذين يصلونها لوقتها؟ فأما تركها فكفر - وقيـل : هم الصحابة - وقيل : هم المؤمنون عامّة ؛ فإنهم يغلبون فَرْطَ الحزع بثقتهم بربهم و يقينهم . ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتهِمْ دَائِمُونَ ﴾ أى على مواقيتها. وقال عقبة آبن عامر : هم الذين إذا صلُّوا لم يلتفتوا يمينا ولا شمالا . والدائم الساكن ؛ ومنه : نهى عن البول في الماء الدائم؛ أي الساكن = وقال آبن جريج والحسن: هم الذين يكثرون فعل التطوع منها . ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَا لِهِمْ حَقُّ مَعْلُومٌ ﴾ يريد الزكاة المفروضة؛ قاله قتادة وآبن سيرين . وقال مجاهد: سوى الزكاة . وقال على بن أبي طلحة عن آبن عباس: صلة رَحَم وحَمْل كَلُّ . والأوَّل أصح ؛ لأنه وصف الحق بأنه معلوم ، وسوى الزكاة ليس بمعلوم ، إنما هو على فــــدر الحاجة، وذلك يقلُّ و يكثر . ﴿ لِلسَّائِيلِ وَالْحَـرُومِ ﴾ تقـــــــّـم في « والذارياتُ » . ﴿ وَالَّذِينَ يُصَدَّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴾ أى بيوم الجزاء وهو يوم القيامة • وقد مضى في سورة « الفاتحة » القول فيه . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّيمٌ مُشْفِقُونَ ﴾ أى خائفون . ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّيمٌ غَيْرُ مَأْمُونِ ﴾ قال ابن عباس : لمن أشرك أوكذب أنبياءه ، وقيل : لا يأمنه أحد، بل الواجب على كل أحد أن يخاف ويشفق منه . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَا فِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ . فَمَنِ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ تقــدم القول فيه في سورة « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ » • ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأُمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ وَاعُونَ ﴾ تقدّم أيضاً . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُ ونَ ﴾ على من كانت [عليه] من قريب أو بعيد ؛ يقومون بها عند

<sup>(</sup>۱) راجع ج۱۷ ص ۳۸

<sup>(</sup>۲) داجع ج ۱ ص ۱۶۲

<sup>(</sup>٢) راجع ۽ ١٠٢ ص ١٠٢

<sup>(</sup>٤) زيادة عن الخطيب الشربيني .

الحاكم ولا يكتمونها ولا يغيرونها ، وقد مضى القول فى الشهادة وأحكامها فى سورة «البقرة» ، وقال آبن عباس : « بشهاداتهم » أن الله واحد لا شريك له وأن عبدًا عبده و رسوله ، وقرئ « لأمانتهم » على التوحيد ، وهى قراءة آبن كثير وآبن مُحيّص ، فالأمانة اسم جنس ؛ فيدخل فيها أمانات الناس فيها أمانات الناس الدين ؛ فإن الشرائع أمانات ائتن الله عليها عباده ، ويدخل فيها أمانات الناس من الودائع ، وقد مضى هذا كله مستوفى فى سورة «النساء» ، وقرأ عباس الدوري عن أبى عمر و ويعقوب «يشماداتيم » جمعًا ، الباقون «يشمادتيم » على التوحيد ؛ لأنها تؤدى عن الجمع ، والمصدر قد يفرد وإن أضيف إلى جمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ أَنْكُرَ الأَصُواتِ لَصَوْتُ الحُمِير » وقال الفراء : ويدل على أنها « بشهادتهم » توحيدًا قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الشّهادةَ لله » ، (وقال الفراء : ويدل على أنها « بشهادتهم » توحيدًا قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الشّهادةَ لله » ، (وقال الفراء : ويدل على أنها « بشهادتهم » توحيدًا قوله تعالى : « وَأَقيمُوا الشّهادةَ لله » ، (وقال أن يُحافظوا على أدائها لا يُخلُون بها ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل ، ومحافظة ، فدوامهم أن يراعوا إسباخ الوضوء لها ومواقيتها ، ويقيموا أركانها ، ويخلوها بسننها وآدابها ، أن يراعوا إسباغ الوضوء لها ومواقيتها ، ويقيموا أركانها ، ويخلوها بسننها وآدابها ، ويحفظوها من الإحباط باقتراف المائم ، فالدوام يرجع إلى نفس الصلوات والمحافظة إلى أحوالما « أُولئك فى جَنَّاتِ مُحْرُونَ ﴾ أى أكرمهم الله فيها بأنواع الكرامات ، أحوالما « أُولئك فى جَنَّاتِ مُحْرُونَ ﴾ أى أكرمهم الله فيها بأنواع الكرامات ،

قوله تعالى : فَمَالِ ٱلنَّدِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿ عَنِ ٱلْمَيْمِينِ وَعَنِ ٱلشَّمَالِ عِزِينَ ﴿ أَيَظْمَعُ كُلُّ ٱمْرِي مِّنْهُمْ أَن يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿ مِنْهُمْ مَلَا إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿ مَنْهُمْ

قوله تعالى : ﴿ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ ﴾ قال الأخفش : مسرعين . قال : عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى

<sup>(</sup>١) راجع ج ٣ ص ٤١٥ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٥ (٣) آية ١٩ سورة لقان ٠

<sup>(</sup>٤) راجع ۽ ١٠٢ ص ١٠٧

والمعنى: ما بالهم يُسرِعون إليك و يجلسون حواليك ولا يعملون بما تأمرهم ، وقيل: أى ما بالهم مسرعين في التكذيب لك ، وقيل: أى ما بال الذين كفروا يُسرِعون إلى السماع منك ليعيبوك ويستهزئوا بك ، وقال عطية: مهطعين: معرضين ، الكلبيّ : ناظرين إليك تعجباً ، وقال قتادة: عامدين ، والمعنى متقارب ، أى ما بالهم مسرعين عليك، مادّين أعناقهم، مدمنى النظر إليك ، وذلك من نظر العدو ، وهو منصوب على الحال ، نزلت في جمع من المنافقين المستهزئين ؛ كانوا يحضرونه — عليه السلام — ولا يؤمنون به ، و «قبلك أى نحوك المستهزئين وعَنِ الشّمال عِن بن ) أى عن يمين النبيّ صديّى الله عليه وسلم وشماله حلقاً حلقاً و عبيدة ، ومنه حديث النبيّ صديّى الله عليه وسلم وشماله حلقاً حلقاً عليه وسلم أنه خرج على أصحابه فرآهم حلقاً فقال : و مالي أراكم عِن بن ألا تَصُقّون كما تَصُقّ الملائكة عند ربّها ؟ قال — : يُتميّون الصفوف الملائكة عند ربّها ؟ قال — : يُتميّون الصفوف الملائكة عند ربّها ؟ قال — : يُتميّون الصفوف الملائكة عند ربّها ؟ قال الشاعى :

تَرَانَا عندَهُ واللَّيْـلُ دَاجٍ \* على أبوابه حِلَقًا عِن ينا أي متفرقين ، وقال الراعي :

أخليفة الرحمن إنّ عشيرتى \* أمسى سَرَأتُهُم إليك عِن ينا أى متفرقين • وقال آخر:

كأن الجماجم من وقعها \* خناطيل يهوين شَتَّى عِن ينا أي متفرقين ، وقال آخر :

فلمَّ أَنْ أَتَيْنَ على أَضَاخٍ \* ضَرَحْنَ حَصَاهُ أَشْتَاتًا عِن ينا وقال الكُمَيْت :

وَنَحُنُ وَجَنْدَلُ بِاغٍ تَرَكُّمُا ﴿ كَأَنَّبَ جَنْدَلٍ شَتَّى عِينِينا

 <sup>(</sup>١) الخناطيل : لا واحد لها من جنسها ◄ وهي جماعات من الوحش والطير في تفرقة ٠

<sup>(</sup>٢) أضاخ (بالضم) : جبــل يذكر و يؤنث - وقيـــل ١ هو موضع بالبادية يصرف ولا يصرف · ومعنى « ضرحن » : نحين ودفعن -

وقال عنترة :

وقَرْنِ قد تركتُ لِذِي وَلَيْ \* عليه الطير كالعُصَبِ العِذِين

وواحد عزين عزة ؛ أجمع بالواو والنون ليكون ذلك عَوضًا مما حذف منها . وأصلها عزهة ؛ فاعتلَّت كما اعتلَّت سَـنَة فيمن جعل أصلها سَنْهة . وقيل : أصلها عزْوة ؛ من عزاه يعزوه إذا أضافه إلى غيره . فكل واحد من الجماعات مضافة إلى الأخرى . والمحذوف منها الواو . وفي الصحاح : «والعزّة الفرّقة من الناس، والهاء عوض من الياء، والجمع عزَّى \_ على فعلَ \_ وعنرون وعُزون أيضا بالضم، ولم يقولوا عزات كما قالوا ثُبات » . قال الأصمعي : يقال في الدار عزون؛ أي أصناف من الناس . و « عَن اليمين وَعَن الشَّمَال » متعلق بـ «مُهُطِّعين» ويجوز أن يتعلق بـ « عزين » على حد قولك : أخذته عن زيد . ﴿ أَيْطُمَعُ كُلِ ٱمْسِيِّ مِنْهُمُ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّهَ نَعْمٍ ﴾ قال المفسرون : كان المشركون يجتمعون حول النبيِّ صلَّى الله عليه وسلم و يستمعون كلامه فيكذَّبونه و يَكذبون عليه، و يستهزئون بأصحابه و يقولون : لئن دخل هؤلاء الْجِنة لندخلنها قبلهم ، ولئن أعطوا منها شيئا لنعطين أكثر منه ؛ فنزلت «أَيَطْمَعُ » الآية . وقيل : كان المستهزئون خمســـة أرهط . وقـــرأ الحسن وطلحة بن مُصَرِّف والأعرج « أَنَّ يَدْخُلَ » بفتح اليـاء وضم الخـاء مسمّى الفاعل . ورواه المفضّل عن عاصم . الباقون « أَنْ يَدْخَلَ = على الفعـل المجهول . ﴿ كَلَّا ﴾ لا يدخلونها . ثم ابتـدأ فقال : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُـمْ مُّمَّا يَعْلَمُونَ ﴾ أي إنهم يعلمون أنهــم مخلوقون من نطفة ثم من علقة ثم من مُضغة ؛ كما خلق سائر جنسهم • فليس لهم فضل يستوجبون به الجنة، و إنما تُستوجب بالإيمان والعمل الصالح ورحمة الله تعمالي . وقيل : كانوا يستهزئون بفقراء المسلمين ويتكبّرون عليهـم . فقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مُّمَّا يَعْلَمُون » من القدر ؛ فلا يليق بهم هذا التكبّر . وقال قتادة في هذه الآية : إنما خُلِقتَ يابن آدم من قذر فا تَّق الله . وروى أن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشِّخِّير رأى المهلب ان أبي صُفْرة يتبختر في مُطْرَف خَرٌّ وجُبّة خرَّفقال له : يا عبد الله، ما هذه المشيّة التي يبغضها

<sup>(</sup>١) المطرف (بكسر الميم وضمها ) واحد المطارف؛ وهي أردية من خز مربعة لها أعلام .

الله؟! فقال له : أتعرفني؟ قال نعم، أوّلك نطفة مَذرة، وآخرك جيفة قَذِرة، وأنت [فيما بين ١١) ذلك ] تحمل العَذرة ، فمضى المهلب وترك مشيته ، نظم الكلام محمود الورّاق فقال :

عَجِبتُ من مُعَجَبِ بصورته \* وكان فى الأصل نطفةً مَاذِهُ وهو غَدًا بعد حُسن صورته \* يصيرُ فى اللحد جيفةً قاذره وهو على تيه وتَخُوته \* ما بين أو بيه يحمل العذره

وقال آخر ،

هـل فى ابن آدم غير الرأس مَكْرُمَةً \* وهو بخمس من الأوساخ مضروب أنْفُ يسيل وأُذْنُ ريحها سَمِـكُ \* والعين مُرْمَصَـة والثغّـر ملهوب يابن التراب وما كول التراب غَدًا \* قصّر فإنك مأكول ومشروب

وقيل : معناه من أجل ما يعلمون ؛ وهو الأمر والنهى والثواب والعقاب . كقول الشاعر وهو الأعشى :

أَأَزْمَعْتَ مِن آل لَيْـلَى الْبِيَكَارَا \* وَشَطَّتْ عَلَى ذِي هَـوَى أَن تُزَارًا اللهِ عَلَى ذِي هَـوَى أَن تُزَارًا اللهُ عَلَى أَعْلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى ال

قوله تمالى : فَلَآ أَقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشْدِقِ وَٱلْمَغَدِبِ إِنَّا لَقَدِرُونَ ﴿ وَمَا نَكُنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿ وَمَا نَكُنُ لِمَا اللَّهِ مُنْهُمْ وَمَا نَكُنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿ وَاللَّهُ مَا لَهُ مُنْهُمْ وَمَا نَكُنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿ وَاللَّهُ مَا لَهُ مَا اللَّهُ مَا لَهُ مِنْهُ وَلَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لِهُ مَا لَهُ مَا لَمُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مِنْ لِنَا لَقَالِهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مِنْ مِنْ إِلَا لَهُ مَا لَهُ مِنْ لِلْكُونُ لِنَا لَهُ مِنْ لِلَّهُ مِنْ لِنَا لَهُ مِنْ لِنَا لِنَا لِمُنْ لِلْكُونُ لِنَا لِهُ مِنْ لِنَا لِمُ لِلَّهُ مِنْ لِلْكُولُ لَكُونُ لَكُونُ لِنَا لِهُ مِنْ لِلْكُونُ لِنَا لِمُ لِللَّهُ مِنْ لِلْكُولُ لَلْكُولُ لِلْكُونُ لِلْكُونُ لِلْكُونُ لِلْكُونُ لِلْكُونُ لِنَا لَهُ مِنْ لِلَّهُ لِلْكُونُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِلْكُولِ لَهُ لِللَّهُ لِلْكُونُ لَلْكُونُ لَا لَهُ مِنْ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللْمُسْلِقِ لَا لِمُسْلِقًا لِمُ لِلَّهُ لِللَّهُ لِلْمُلْلِلْمُ لِلَّهُ لِلْمُسْلِقِ لَلْمُ لِلْمُ لِلَّهُ لِلْمُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِلْمُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِلْمُ لِلَّهُ لِللَّهُ لِلْمُلْلِقُلْمُ لِلللَّهُ لِلْمُ لِلْمُ لِللَّهُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّالِمُ لِلْمُ لِلَّهُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَالْمُ لِلْمُ لِللَّهُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُلِلْمِ لَلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلَّلَّا لِمُلْلِمُ لِلللْمُ لِلْمُ

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أُفْسِمُ ﴾ أى أقسم . و « لا » صلة . ﴿ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمُغَارِبِ ﴾ هى مشارق الشمس ومغاربها ، وقد مضى الكلام فيها ، وقرأ أبو حَيْوة وابنُ مُحَيْض وحُميّد « بِرب المشرِقِ والمغْرِبِ » على التوحيد ، ﴿ إِنَّا لَقَادِرُونَ ، عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ ﴾ يقول : نقدر على إهلاكهم والذهاب بهم ، والمجبىء بخير منهم في الفضل والطوع والمال ، ﴿ وَمَا نَحُنُ بَمْسُبُوقِينَ ﴾ أى لا يفوتنا شيء ولا يعجزنا أمر نريده .

<sup>(</sup>١) زيادة عن الخطيب الشربيني =

قوله تعالى : فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَى يُلَقُوا يَوْمَهُمُ ٱلذِّي يُوعَدُونَ فِي يُعَدُونَ فِي اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

أى اتركهم يخوضوا فى باطلهم و يلعبوا فى دنياهم ؛ على جهة الوعيد . واشتغل أنت بما أُمِرت به ولا يعظمن عليك شركهم؛ فإن لهم يوما يَلقوْن فيه ما وُعِدوا . وقرأ ابن مُحَيَّصِن وجاهد وحُميد «حَتَى يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الذِّى يُوعَدُونَ » . وهذه الآية منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ سِرَاءً كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبِ

« يَوْمَ » بدل من « يَوْمَهُمُ ، الذي قبله ، وقراءة العامة « يَخْرُجون » بفتح الياء وضم الراء على أنه مسمّى الفاعل ، وقرأ الشّمَى والمغيرة والأعشى عن عاصم « يُخْرَجون » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول ، والأجداث : القبور ؛ واحدها جدث ، وقد مضى في سورة «يس» و (سَرَاعًا) حين يسمعون الصيحة الآخرة إلى إجابة الداعى ؛ وهو نصب على الحال ، (كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُب يُو فِضُون) وإداءة العامة بفتح النون و جزم الصاد ، وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد ، وقرأ عمر و بن ميمون وأبو رجاء وغيرهما بضم النون و إسكان الصاد ، والنَّصْب لغتان مشل الضَّعْف والضَّعْف ، الحوهرى " : والنَّصْب ما نُصِب فعيد والنَّصْب والنَّمْ ، وقد يحرّك ، قال الأعشى :

وَذَا النَّصُبَ المنصوبَ لا تَنْسُكَّنَّه . لما فِينة واللهَ ربَّك فاعْبُدَا

أراد «فَآعْبُدَنْ» فوقف بالألف؛ كما تقول: رأيت زيدا، والجمع الأنصاب، وقوله: «وذا النَّصُبَ» بمعنى إيّاك وذا النَّصُبَ، والنَّصْب الشرّ والبلاء؛ ومنه قوله تعالى: «أَنِّى مَسَّنِيَ النَّصْبَ وَمَنه قوله تعالى: «أَنِّى مَسَّنِيَ النَّصْبَ مِعْنَى إِيَّاكُ وَذَا النَّصْبَ وَقَالَ الأَخْفَشُ والفَرّاء: النَّصُب جمع النَّصْب مثل رَهْن ورُهُن، والأنصاب جمع نصب عنصُب ، فهو جمع الجمع، وقيل: النَّصُب والأنصاب واحد = وقيل:

<sup>(</sup>١) راجع ج ١٥ ص ٤٠ (٢) آية ١٤ سورة ص ٠

النصب جمع نصاب، وهو حجر أو صنم يذبح عليه؛ ومنه قوله تعالى: «وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصُبِ». وقد قيل : نَصْب ونُصْب ونُصُب بمعنى واحد؛ كما قيل عَمْر وعُمْر وعُمْر ، ذكره النحاس ، قال ابن عباس : «إلى نَصْب» إلى غاية، وهى التى تنصب إليها بصرك ، وقال الكلبيّ : إلى شيء منصوب ؛ عَلَمَ أو راية ، وقال الحسن : كانوا يبتدرون إذا طلعت الشمس إلى نصبهم التى كانوا يعبدونها من دون الله لا يلوى أقلم على آخرهم ، ( يُوفِضُونَ ) يسرعون ، والإيفاض الإسراع ، قال الشاعر :

فــوارس ذُبْيانَ تحت الحـــد . د كابلن يُوفضن من عَبْقَــرِ عَبْقَرُ : موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن ، قال لَبِيد : (٢) عمول وشـــبان كِنّـــة عبقـــر \*

وقال اللَّيث : وفَضت الإبل تَفض وفضا؛ وأوفضها صاحبها، فالإيفاض متعدّ، والذي في الآية لازم ، يقال : وفض وأوفض واستوفض بممنى أسرع .

قوله تعالى ا خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَالِكَ ٱلْيَوْمُ ٱلَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ فَيْ

قوله تعالى : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ﴾ أى ذليلة خاضعة ، لا يرفعونها لما يتوقعونه من عذاب الله . ﴿ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةً ﴾ أى يغشاهم الهوان ، قال قتادة : هو سواد الوجوه ، والرهّق : الغشيان ؛ ومنه غلام مراهق إذا غشى الاحتلام ، رَهِقه (بالكسر) يرهّقه رَهَقا أى غَشِيَه ؛ ومنه قوله تعالى : «وَلا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَتَرُ وَلا ذِلَّةً ﴾ . ﴿ ذَلِكَ الْيَوْمُ الّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ أى يوعدونه في الدنيا أن لهم فيه العذاب . وأخرج الخبر بلفظ الماضي لأن ما وعد الله به يكون ولا محالة .

<sup>(</sup>١) آية ٣ سورة المائدة ٠ (٢) هــذا عجز بيت ٤ وصــدره ١

<sup>«</sup> ومن فاد من إخوانهم و بنيهم \*

<sup>(</sup>٣) آية ٢٦ سورة يونس -

### ســـورة نـــوح مكية، وهي ثمــان وعشرون آية

## بِنُ لِيَّالِهِ ٱلرَّحْمَا ِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ عَأَنْ أَنذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ إِنَّ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللّلْمُولِللْمُلْلُمُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قد مضى القول في « الأعراف » أن نُوحًا عليه السلام أول رسول أرسل ورواه قتادة عن ابن عباس عن النبي صلّى الله عليه وسلم قال : 20 أول رسول أرسل نوح وأرسل إلى جميع أهل الأرض ، فلذلك لما كفروا أغرق الله أهمل الأرض جميعاً ، وهو نوح بن لامك ابن متوشاخ بن أخنوخ وهو إدريس بن يرد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم عليه السلام ، قال وهب : كلهم مؤمنون ، أرسل إلى قومه وهو ابن خسين سنة ، وقال ابن عباس ابن أربعين سنة ، وقال عبد الله بن شدّاد : بعث وهو ابن ثلثائة وخمسين سنة ، وقد مضى في سورة « العنكبوت » القول فيه ، والحمد لله ، ﴿ أَنْ أَنْدُرْ قُوْمَكَ ﴾ أى بأن أنذر قومك به فوضع « أن » نصب بإسقاط الخافض ، وقيل : موضعها جرَّ لقوة خدْمتها مع أن ، قومك به فوضع « أن » نصب بإسقاط الخافض ، وقيل : موضعها جرَّ لقوة خدْمتها مع أن ، فلا حاجة الى إضمار الب ، وقواءة عبد الله « أَنْدُرْ قَوْمَكَ » بغير « أن » بمعنى قلنا له أنذر فومك ، وقد تقدم معنى الإنذار في أول « البقرة » ، ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَاتَيَهُمْ عَذَابُ أَلَمُ ﴾ قال ابن عباس ، يعنى عذاب النار في الآخرة ، وقال الكابي : هو ما نزل عليه من الطوفان ، وقيل : أن أنذرهم العذاب الألم على الجملة إن لم يؤمنوا ، فكان يدعو قومه وينذرهم فلا يرى

<sup>(</sup>۱) داجع جر۷ ص ۲۳۲ (۲) داجع جر۱۳ ص ۳۲۲

<sup>(</sup>٣) راجع جـ ١ ص ١٨٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

منهم مجيباً ؛ وكانوا يضر بونه حتى يغشى عليه فيقول ، و ربّ آغفر لقومى فإنهم لا يعلمون " . (١) وقد مضى هذا مستوفّى فى سورة « العنكبوت » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْم إِنِّى الْكُمْ نَذِيرٌ ﴾ أى مخوف . ﴿ مُوسِينٌ ﴾ أى مظهـر لكم بلسانكم الذى تعرفونه . ﴿ أَنِ اعْبُدُوا اللّهَ وَاتَقُوه ﴾ و «أن » المفسّرة على ماتقدم فى «أن أنذر» . « اعبدوا » ؛ أى وحدوا . واتقوا : خافوا . ﴿ وَأَطِيعُونِ ﴾ أى فيا آمركم به ؛ فإنى رسول الله إليكم . ﴿ يَغْفِر لَكُمْ مِنْ ذُنُو يُكُمْ ﴾ بُحزم « يغفِر » بجواب الأمر . و « مِن » صلة زائدة ، إليكم . ﴿ يَغْفِر لَكُمْ مِنْ ذُنُو يَكُمْ ﴾ بُحزم « يغفِر » بجواب الأمر . و « مِن » صلة زائدة ، ومعنى الكلام يغفر لكم ذنو بكم ؛ قاله السدّى . وقيل : لا يصح كونها زائدة ؛ لأن ■ من » لا تزاد فى الواجب ، وإنما هى هنا للتبعيض ؛ وهو بعض الذنوب ؛ وهو ما لا يتعلق بحقوق المخلوقين . وقيـل : الله يتعلق بحقوق المخلوقين . وقيـل : الله لبيان الجلس ، وفيه بُعدُ ؛ إذ لم يتقـدم جنس يليق به . وقال زيد أسلم : المعنى يخرجكم من ذنو بكم ، ابن شجرة : المعنى يغفر لكم من ذنو بكم ما استغفرتموه منها . ﴿ وَيُوَحِّمُ إِلَى أَجِل مُستَّى ﴾ قال ابن عباس : أى ينسئ فى أعماركم ، ومعناه أن الله منها . ﴿ وَيُوَحِمُ إِلَى منتهى آجالكم في عافية ، فلا يعاقبكم بالقحط وغيره • فالمعنى على هذا : يؤخركم من العقو بات والشدائد إلى آجالكم . وقال الزجاج : أى يؤخركم عن العذاب فتمو توا غير موتة المستأصلين بالعذاب ، وعلى هذا قيل : «أجل مسمى » عندكم تعرفونه ؛ لا يمينكم غَى قا ولا عَلَا كُن يُوجَعُ مِن أن أبو بغير عذاب ، وأضاف الأجل ولا مَا قَل أَذُ بَا عَلَا عَلَى الله عنه ، وأن أم وضاف الأجل الله عَلَا قَل أَدْ بِعَا عَلَا مُنْ وَاللّه ، ﴿ إِنَّ أَجَل اللّه الله عَلَا مُن أَنَ الله عَلَا مَا أَن أَن أَلْ الله عَلَا الله ، وأضاف الأجل الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا عَلَا الله عَلْ الله عَلَا وأن أَن أَن أَن إِنْ أَنْ عَلَا مَا وأَن أَنْ أَنْ الله عَلَا عَلَا الله عَلَا الله عَلَا المَنْ أَنْ الله عَلْ الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلْمُ الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا الله عَلَا الله عَلَا عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا

<sup>(</sup>۱) راجع جه ۱۳ ص ۳۳۲

إليه سبحانه لأنه الذي أثبته . وقد يضاف إلى القوم؛ كقوله تعالى : «فإذا جاء أجَلُهم» لأنه مضروب لهم . و « لو » بمعنى « إنْ » أى إن كنتم تعلمون ، وقال الحسن : معناه لو كنتم تعلمون لعلمتم أن أجل الله إذا جاءكم لم يؤخر .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَـوْمِي لَيْلًا وَنَهَـارًا ﴿ وَمَارًا لَهُ عَلَمُ يَزِدْهُمْ دُعَاءِى إِلَّا فِرَارًا ﴿ وَمَارًا ﴿ وَمَارًا لَهُ

قوله تعمالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلًا وَنَهَارًا ﴾ أى سِرًا وجهرًا • وقيل : أى واصلت الدعاء • ﴿ فَلَمْ يُزِدْهُمْ دُعَائى إِلَّا فِرَارًا ﴾ أى تباعدا من الإيمان • وقراءة العامة بفتح الياء من « دعائى » وأسكنها الكوفيون و يعقوب والدّورِى عن أبى عمرو •

قوله تعالى : وَإِنِّي كُلَّبَ دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمُ جَعَلُوا أَصْدِيعَهُمْ فِي عَادُانِهِمْ وَأَصْرُوا وَآسْتَكْبَرُوا آسْتِكْبَارًا ﴿ فَ عَاذَانِهِمْ وَأَصَرُّوا وَآسْتَكْبَرُوا آسْتِكْبَارًا ﴿ فَ عَاذَانِهِمْ وَأَصَرُّوا وَآسْتَكْبَرُوا آسْتِكْبَارًا ﴿ فَ

قوله تعالى: ﴿ وَإِنِّى كُلَّمَا دَعُوتُهُم ﴾ أى إلى سبب المغفرة ، وهي الإيمان بك والطاعة الك ، ﴿ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ لئلا يسمعوا دعائى = ﴿ وَاسْتَغْشُوا ثِيابَهُمْ ﴾ أى غطوا بها وجوههم لئد يروه = وقال ابن عباس : جعلوا ثيابهم على رءوسهم لئلا يسمعوا كلامه = فاستغشاء الثياب إذًا ، زيادة في سد الآذان حتى لا يسمعوا ، أو لتنكيرهم أنفسهم حتى يسكت ، أو ليعرفوه إعراضهم عنه ، وقيل : هو كتاية عن العداوة ، يقال : لبس لى فلان ثياب العداوة ، وأصروا ﴾ أى على الكفر فلم يتو بوا = ﴿ واسْتَكْبَرُوا ﴾ عن قبول الحق ؛ لأنهم قالوا : ﴿ وأصروا ﴾ أى على الكفر فلم يتو بوا = ﴿ واسْتَكْبَرُوا ﴾ عن قبول الحق ؛ لأنهم قالوا : ﴿ وَاسْتَكْبَرُوا ﴾ عن قبول الحق ؛ لأنهم قالوا : ﴿ وَاسْتَكْبَرُوا ﴾ عن قبول الحق ؛ لأنهم قالوا : ﴿ وَاسْتَكْبَرُوا ﴾ عن قبول الحق ؛ لأنهم قالوا :

قوله تعالى اللهُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿ مُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَمُمُمْ وَأَسْرَرْتُ لَمُمُ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَمُّمُ

<sup>(</sup>١) آية ١١١ سورة الشعراء .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنِّى دَعُوتُهُمْ جِهَارًا ﴾ أى مُظهرًا لهم الدعوة ، وهو منصوب به «دعوتهم» نصب المصدر ؛ لأن الدعاء أحد نوعيه الجهار ، فنصب به نصب القرفصاء بقعد ؛ لكونها أحد أنواع القعود ، أو لأنه أراد به « دَعُوتُهُمْ » جاهرتهم ، و يجوز أن يكون صفة لمصدر دعا ؛ أى دعا دعاء جهارًا ؛ أى مجاهرا به ، و يكون مصدرا فى موضع الحال ؛ أى دعوتهم عالم بالدعوة ، ﴿ ثُمَّ إِنِّى أُعُلَنْتُ لَمُمْ وأسررتُ لَمَ أُوسُرَارًا ﴾ أى لم أبق مجهودا ، وقال محاهد : معنى أعلنت : صحت ، وأسررت لهم إسرارا بالدعاء عن بعضهم من بعض وقيل : « أسررت لهم » أتيتهم فى منازلهم ، وكل هذا من نوح عليه السلام مبالغة فى الدعاء لهم ، وأسكن الباقون .

قوله تعالى : فَقُلْتُ اَسْتَغَفْرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً فِي يُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُم مِّدْرَاراً فِي وَيُمْدِدْكُم بِالْمُوْلِ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَل لَّكُمْ أَنْهَاراً فِي

فيه ثلاث مسائل:

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَ بَّكُمْ ﴾ أى سَلُوه المغفرة من ذنو بكم السالفة بإخلاص الإيمان . ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ وهـذا منه ترغيب فى التوبة . وقد روى حُذَيفة بن اليمان عن النبي صلّى الله عليه وسلم أنه قال : وو الاستغفار ممحاة للذنوب " . وقال الفُضيل : يقول العبد أستغفر الله ، وتفسيرها أقلْنِي .

الثانيـــة ــ قوله تعــالى : ﴿ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ أى يرسل ماء السماء ؛ ففيه إضار . وقيل : السماء المطر ؛ أى يرسل المطر . قال الشاعر :

إذا ســقط السماءُ بأرضِ قوم ﴿ رَعيناه و إن كانوا غضاباً

<sup>(</sup>١) هو معرّد الحكماء ، معاوية بن مالك .

و « مِدْرَارًا » ذا غَيْث كثير . و جزم « يُرْسِسل » جوابا للا مر . وقال مقاتل : لما كذبوا نوحا زمانا طويلا حبس آلله عنهم المطر، وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة؛ فهلكت مواشيهم وزروعهم، فصاروا إلى نوح عليه السلام واستغاثوا به . فقال : « اَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا » أى لم يزل كذلك لمن أناب إليه . ثم قال ترغيبًا في الإيمان : « يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا . وَيُمدِدْ كُمْ بِأَمْوَالِ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا » . قال قتادة : علم نبى الله عليه وسلم أنهم أهـل حرص على الدنيا فقال : و هَامُدُوا إلى طاعة الله فإن في طاعة الله والآخرة » .

الثالثــة ــ فهذه الآية والتي في «هود» دليل على أن الاستغفار يستنزل به الرزق والأمطار، قال الشعبيّ : خرج عمر يستسق فلم يزد على الاستغفار حتى رجع ، فأمطروا فقالوا : ما رأيناك استسقيت ؟ فقال : لقد طلبت المطر بجاديج السهاء التي يستنزل بها المطر؛ ثم قرأ : «استغفروا ربّكُم إِنّهُ كَانَ عَقَارًا ، يُرسِلِ السّهَاء عَلَيْكُم مِذْرَارًا » ، وقال الأوزاعيّ : خرج الناس يستسقون ؛ فقام فيهم بلال بن سعد فيمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : اللهم إنا سمعناك تقول : «ما عَلَى المُخْصِينِينَ مِنْ سَلِيلِ » وقد أقررنا بالإساءة ، فهل تكون مغفرتك إلا لمثلنا ؟ ! اللهم اغفر لن وارحمنا واسقنا ! فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسُقُوا ، وقال ابن صبيح : شكا رجل إلى الحسن الحدوبة فقال له : استغفر الله ، وشكا آخر إليه الفقر فقال له : استغفر الله ، وقال له تحر جفاف بستانه ؛ وقال له تحر : الله أن يرزقني ولدًا ؛ فقال له : استغفر الله ، وشكا إليه آخر جفاف بستانه ؛ فقال له : استغفر الله ، فقلنا له في ذلك ؟ فقال : ما قات من عندى شيئا ؛ إن الله تعالى يقول في سورة نوح « «استغفروا ربّكُم إِنّهُ كَانَ غَفّارًا ، يُرسُلِ السّمَاء عَلَيْكُم مِدْرارًا ، يُقول في سورة نوح « «استغفروا ربّكُم إِنّهُ كَانَ غَفّارًا ، يُرسُلِ السّمَاء عَلَيْكُم مِدْرَارًا ، يقول في سورة نوح « «استغفروا ربّكُم إِنّهُ كَانَ غَفّارًا ، يُرسُلِ السّمَاء عَلَيْكُم مِدْرارًا ، يقول في سورة نوح « «استغفروا ربّكُم إِنّهُ كَانَ غَفّارًا ، يُرسُلِ السّمَاء عَلَيْكُم مِدْرَارًا ،

<sup>(</sup>١) آية ٢٥ راجع جه ص ١٥

<sup>(</sup>٢) قال ابن الأثير: « المجاديح » واحدها مجدح والياء زائدة للاشباع · والقياس أن يكون واحدها مجداح · والمجدح : نجم من النجوم ؛ وهو عند العرب من الأنوا · الدالة على المطر · فجعل الاستغفار مشبها بالأنوا · مخاطبة لهم بما يعرفونه " لا قولا بالأنوا · وجاء بلفظ الجمع لأنه أراد الأنوا · جمعها التي يزعمون أن من شأنها المطر ·

<sup>(</sup>٣) آية ١ ٩ سورة التو بة .

وَيُمِدِّدُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْمَلُ لَـكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْمَلُ لَـكُمْ أَنْهَارًا » . وقد مضى في سورة «آل عمران » كيفية الاستغفار ، وأن ذلك يكون عرب إخلاص و إفلاع من الذنوب و هو الأصل في الإجابة •

قوله تعمالى ؛ مَا لَـكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿ وَقَادُ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿ وَإِ

قيل الرجاء هنا بمعنى الخوف؛ أى مالكم لا تخافون لله عظمة وقدرة على أحدكم بالعقوبة. أى أى" عذر لكم في ترك الخوف مر . للله ، وقال ســعيد بن جُبَير وأبو العاليــة وعطاء ابن أبى رباح : ما لكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون له عقابا . وقال ســعيد بن جُبَير عن ابن عباس . ما لكم لا تخشُّون لله عقابًا وترجون منــه ثوابًا . وقال الوالي والعَوْفي عنـــه : ما لكم لا تعلمون لله عظمة . وقال ابن عباس أيضا ومجاهد : ما لكم لا تَرُون لله عظمة . وعن مجاهــد والضحاك : ما لكم لا تبالون لله عظمــة . قال قُطْرُب : هـــذه لغة حجازية . وهُذيل وخزاعة ومُضَر يقولون : لم أرج : لم أبال . والوقار : العظمة . والتوقير : التعظيم . وقال قتادة : ما لكم لا ترجون لله عاقبــة ؛ كأن المعنى ما لكم لا ترجون لله عاقبة الإيمان . وقال ابن كيسان : ما لكم لا ترجون في عبادة الله وطاعته أن يثيبكم على توقيركم خيرا . وقال ابن زيد : ما لكم لا تؤدُّون لله طاعة . وقال الحسن : ما لكم لا تعرفون لله حقا ولا تشكرون له نعمة . وقيل : ما لكم لا توحَّدون الله ؛ لأن من عظَّمه فقد وحَّده . وقيل : إن الوقار الثباتُ للهِ عنَّ وجلَّ ؛ ومنه قوله تعالى : « وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ » أَى آثبتنَ . ومعناه مالكم لا تثبتون وحدانيَّة الله تعالى وأنه إلهُمَم لا إله لكم سواه؛ قاله آبن بحر . ثم دلهم على ذلك فقال: ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطُوَارًا ﴾ أى جعل لكم في أنفسكم آية تدل على توحيــده . قال ابن عباس : « أطوارا » يعني نطفة ثم عَلَقــة ثم مُضْغة ؛ أي طَوْرًا بعد طور إلى تمــام الحلق، كما ذكر في ســـورة «المؤمنون» . والطُّور في اللغة : المرة ؛ أي من فعل هـــذا وقدر عليه فهو أحق أن تعظّموه - وقيـل : « أطوارا » صبيانا ، ثم شبابا ، ثم شـيوخا وضعفاء ، ثم أقوياء ـ

<sup>(</sup>١) راجع ج ٤ ص ٣٩ (٢) آية ٣٣ سورة الأحزاب :

وقيل : أطــوارا أى أنواعا ؛ صحيحا وســقيما و بصيرا وضريرا وغنيا وفقيرا ، وقيــل : إن « أطوارا » آختلافهم فى الأخلاق والأفعال .

قوله تعالى : أَلَمُ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتِ طِبَاقًا (هُلِيَ وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴿ اللَّهُ سَرَاجًا ﴿ اللَّهُ مَا الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

قوله تعالى : ﴿ أَمَّمْ تَرَوّا كَيْفَ خَلَقَ اللّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴾ ذكر لهم دليلا آخر ؛ أى ألم تعلموا أن الذى قدر على هذا ! فهو الذى يجب أن يُعبّد ، ومعنى « طباقا » بعضها فوق بعض ، كل سماء مطبقة على الأخرى كالقباب ؛ قاله ابن عباس والسدّى " . وقال الحسن : خلق الله سبع سموات طباقا على سبع أرضين ، بين كل أرض وأرض وسماء وسماء وسماء خلق وأمر ، وقوله : « أَلَمْ تَرَوّا » على جهة الإخبار لا المعاينة ؛ كما تقول ؛ ألم ترنى كيف صنعت بفلان كذا . و « طباقا » نصب على أنه مصدر ؛ أى مطابقة طباقا ، أوحال بمعنى ذات طباق ؛ فذف ذات وأقام طباقا مقامه ، ﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنّ نُورًا ﴾ أى في سماء الدنيا ؛ كما يقال : أتانى بنو تميم وأتيت بنى تميم والمراد بعضهم ؛ قاله الأخفش ، وقال ابن كيسان : إذا كان في إحداهن فهو فيهن ، وقال المنكبي " ، هذا كان في إحداهن فهو فيهن ، وقال السموات والأرض ، وقال جلة أهول اللغة في قول امرئ القيس :

وهل ينعمن من كان آخر عهده \* ثلاثين شهرا في ثلاثة أحوال «فى» بمعنى مع . النحاس : وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال : جواب النحويين أنه إذا جعله في إحداهن فقد جعله فيهن ؛ كما تقول : أعطنى الثياب المُعْلَمة وإن كنت إنما أعلمت أحدها ، وجواب آخر : أنه يروى أن وجه القمر إلى السماء ، وإذا كان إلى داخلها فهو متصل بالسموات ، ومعنى «نُورًا» أي لأهل الأرض ؛ قاله السدّى" .

<sup>(</sup>١) الذي في ديوان امرئ القيس ص . • ط هندية ﴿ أحدث » .

وقال عطاء: نورا لأهل السهاء والأرض ، وقال ابن عباس وابن عمر: وجهه يضىء لأهل الأرض وظهره يضىء لأهل السهاء ، ( وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ) يعنى مصباحاً لأهل الأرض ليتوصلوا إلى التصرف لمعايشهم ، وفي إضاءتها لأهل السهاء القولان الأؤلان؛ حكاه الماوردي ، وحكى القشيري عن ابن عباس أن الشمس وجهها في السموات وقفاها في الأرض ، وقيل : على العكس ، وقيل لعبد الله بن عمر : ما بال الشمس تَقْلِينا أحيانا وتَبرُد علينا أحيانا؟ فقال : إنها في السهاء الرابعة ، وفي الشتاء في السهاء السابعة عند عرش الرحن ؛ ولوكانت في السهاء الدنيا لما قام لها شيء ،

قوله تعالى : وَٱللَّهُ أَنْبَتَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتاً ﴿ ثَنِي مُمَّ يُعِيدُكُمْ فَهَمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِنْحَاجاً ﴿ وَاللَّهُ مُلَّاكِمُ اللَّهِ عَلَيْهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِنْحَاجاً ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِا وَيُخْرِجُكُمْ إِنْحَاجاً ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِا وَيُخْرِجُكُمْ إِنْحَاجاً ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا ال

يعني آدم عليه السلام خلقه من أديم الأرض كلها ؟ قاله ابن جُرَيج ، وقد مضى في سورة الأنعام والبقرة » بيان ذلك ، وقال خالد بن مَعْدان : خلق الإنسان من طين ؟ فإنما تلين القلوب في الشتاء ، و «نباتا» مصدر على غير المصدر ؟ لأن مصدره أنبت إنباتا ، فعل الاسم الذي هو النبات في موضع المصدر ، وقد مضى بيانه في سورة « آل عمران » وغيرها ، وقيل : هومصدر مجول على المعنى ؟ لأن معنى «أنبتكم » جعلكم تنبتون نباتا ؟ قاله الخليل والزجاج ، وقيل أى أنبت المكم من الأرض النبات ، في « سنباتا » على هذا نصب على المصدر الصريح ، والأقل أظهر، وقال آبن جريح : أنبتهم في الأرض بالكِبر بعد الصيغر و بالطّول بعد القصر ، والأقل أظهر، وقال آبن جريح : أنبتهم في الأرض بالكِبر بعد الصيغر و بالطّول بعد القصر ، والأقل أظهر، وقال آبن جريح : أنبتهم في الأرض بالكِبر بعد الصيغر و بالطّول بعد القصر ، والمُعر أنبيا أي عند موتكم بالدفن ، (و يُغْرِبُ حِكُمُ إِنْحَ أَجاً ) بالنشور للبعث يوم القيامة ،

قوله تعالى : وَاللَّهُ جَعَلَ لَـكُدُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿ لِيَ لِتَسْلُـكُوا مِنْهَـا سُبُلًا فَجَاجًا ﴿ فَاللَّهُ مُحَاجًا ﴿ فَاللَّهُ مُجَاجًا ﴿ فَاللَّهُ مُجَاجًا ﴿ فَاللَّهُ مُجَاجًا اللَّهُ عَجَاجًا ﴿ فَاللَّهُ عَجَاجًا اللَّهُ عَجَاجًا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِا اللَّهُ عَلَيْهُا اللَّهُ عَلَيْهِا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُا اللَّهُ عَلَيْهُا اللَّهُ اللَّ

<sup>(</sup>۱) واجع جـ ٦ ص ٣٨٨ و جـ ١ ص ٢٧٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) واجع جـ ■ ص ٦٩

<sup>(</sup>٣) في بعض الأصول: « قاله ابن بحر » .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴾ أى مبسوطة ﴿ لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًّا فِجَاجًا ﴾ السبل : الطرق ، والفجاج جمع فجّ، وهو الطريق الواسعة ؛ قاله الفرّاء ، وقيل : الفّج المسلك بين الجبلين ، وقد مضى في سورة « الأنبياء والجج » ،

قوله تعالى : قَالَ نُوحٌ رَّبِ إِنَّهُـمْ عَصَوْنِي وَٱتَّبَعُــوا مَن لَّهْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ وَوَلَدُهُ وَاللَّهُ إِلَّا خَسَارًا لِيُ

شكاهم إلى الله تعالى، وأنهم عصوه ولم يتبعوه فيما أمرهم به من الإيمان وقال أهل التفسير: لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما داعياً لهم وهم على كفرهم وعصيانهم وقال آبن عباس : رجا نوح عليه السلام الأبناء بعد الآباء ؛ فيأتى بهم الولد بعد الولد حتى بلغوا سبع قرون ، ثم دعا عليهم بعد الإياس منهم ، وعاش بعد الطوفان ستين عاما حتى كثر الناس وفشوا ، قال الحسن : كان قوم نوح يزرعون في الشهر مرتين؛ حكاه الماوردي وأواتبعوا مَن من من من الشهر مرتين علما عن كفرهم وأموالهم وأولادهم لم يُزِدُهُ مَاللهُ وَوَلَدُهُ إِلاَّ خَسَاراً ) يعنى كبراءهم وأغنياءهم الذين لم يزدهم كفرهم وأموالهم وأولادهم الواو واللام ، الباقون « وقلد كا في الآخرة ، وقرأ أهل المدينة والشام وعاصم « وَوَلَدُه » بفتح الواو واللام ، الباقون « وُلُده » بضم الواو وسكون اللام وهي لغة في الولد ، ويجوز أن يكون جمًا للولد ، كالفلك فإنه واحد و جمع ، وقد تقدّم »

## قوله تعمالى : وَمَكَدُووا مَكْدُرًا كُبَّارًا ﴿ اللَّهُ

أى كبيرا عظيما ، يقال : كَبير وكُبَّار وكُبَّار ؛ مثل عجيب وعُجَّاب وعُجَّاب بمعنَّى ؛ ومشله طويل وُطُوَال وُطُوَال ، يقال : رجل حسن وحُسّان ، وجميــل وجُمَّال ، وقُرَّاء للقارئ ، ووُضّاء للوضىء ، وأنشد آبن السكيت :

بَيْضاء تَصْطادُ القلوب وتستي \* بالحسر قَلْبَ الْمُسْلِم الْقُرّاء

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١١ ص ٢٨٥ و جـ ١٢ ص ٤٠ (٢) راجع جـ ٢ ص ١٩٤ طبعة ثانية -

<sup>(</sup>٣) في اللسان ( مادة قرأ ) : « الغوى » بالغين المعجمة .

وقال آخر:

والمَـرَءُ يُلْحِقـه بِيفِتْيَانِ النَّـدَى \* خُـلُقُ الكريم وليس بالوُضَاءِ
وقال المبرد: « كُبَّارًا » (بالتشديد) للبالغة • وقرأ آبن مُحيصن ومُحيد ومجاهد « كُبَارًا »
بالتخفيف • واختلف في مكرهم ما هو ؟ فقيل : تحريشهم سفلتهم على قتـل نوح • وقيل ا
هو تعزيرهم الناس بما أو توا من الدنيا والولد ؛ حتى قالت الضَّعَفة : لولا أنهم على الحق
لما أو توا هـذه النعم • وقال الكلبي : هو ما جعلوه يله من الصاحبة والولد • وقيـل ا
مكرهم كفرهم • وقال مقاتل : هو قول كبرائهم لأتباعهم : « لا تَذَرُنَّ آلِهَتَـكُمُ وَلا تَذَرُنَّ آلِهَتَـكُمُ وَلا تَذَرُنَّ آلِهَتَـكُمُ وَلا تَذَرُنَّ آلِهَـتَـكُمُ وَلا تَذَرُنَّ آلِهَـتَـكُمُ وَلا تَذَرُنَّ آلِهَـتَـكُمُ وَلا تَذَرُنَّ آلِهَـتَـكُمُ وَلا تَذَرُنً

قوله تمالى : وَقَالُوا لَا تَذَرُنَ ۚ عَالَمُ تَكُرُ وَلَا تَذَرُنَ ۚ وَلَا تَذَرُنَ ۚ وَلَا سُواعاً وَلَا سُواعاً وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَلَا سُرًا ﴿ وَقَدْ أَضَـلُوا كَثِيراً وَلَا تَزِدِ ٱلظَّالْمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿ وَلَا تَزِدِ ٱلظَّالْمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿ وَلَا تَزَدِ ٱلظَّالْمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿ وَلَا تَزَدِ الظَّالْمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿ وَلَا تَرْدِ الطَّالْمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿ وَلَا تَرْدِ الطَّالْمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿ وَلَا تَرْدِ الطَّالْمِينَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

قال آبن عباس وغيره : هي أصنام وصُور، كان قوم نوح يعبدونها ثم عبدتها العرب ، وهذا قول الجمهور ، وقيل : إنها للعرب لم يعبدها غيرهم ، وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم » فلذلك خَصَّوها بالذكر بعد قوله تعالى : « لا تَذَرُنَّ آ لَمَتَكُمُ \* ، ويكون معنى الكلام : عندهم » فلذلك خَصَّوها بالذكر بعد قوله تعالى : « لا تذرُنَّ آ لَمَتَكُمُ \* ، ويكون معنى الكلام : كا قال قوم نوح لأتباعهم لا تذرُنَّ آختكم قالت العرب لأولادهم وقومهم لا تذرُنَّ وَدًّا ولا سُواعا ولا يَغُوثَ و يَعُوق ونَسرًا » ثم عاد بالذكر بعد ذلك إلى قوم نوح عليه السلام \* وعلى القول الأقل ، الكلام كله منسوق في قوم نوح ، وقال عروة بن الزبير وغيره : اشتكى آدم عليه السلام وعنده بنوه : وَدُّ ، وسُواعٌ ، ويغوثُ ، ونسرَّ ، وكان ودٌ أكبرهم وأبرهم السلام وعنده بنوه : وَدُّ ، وسُواعٌ ، ويغوث ، ويعوق بنين : ودّ وسُواع ويغوث ويعوق بنسر » وكانوا عُبَّادًا فات واحد منهم فحزنوا عليه » فقال الشيطان : أنا أصور لكم مثله إذا فضرتم إليه ذكرتموه \* قالوا : افعل \* فصوره في المسجد من صُفر ورصاص ، ثم مات آخر ، فظرتم إليه ذكرتموه \* قالوا : افعل \* فصوره في المسجد من صُفر ورصاص ، ثم مات آخر ،

فصوّره حتى ما تواكلهم فصوّرهم و و تنقّصت الأشياء كما نتنقّص اليوم إلى أن تركوا عبادة الله تعالى بعد حين ، فقال لهم الشيطان : ما لكم لا تعبدون شيئا ؟ قالوا : وما نعبد ؟ قال : الهتكم والهة آبائكم ، ألا ترون في مُصلّا كم ، فعبدوها من دون الله ؛ حتى بعث الله نوحا فقالوا : «لا تَذَرُن آلهَ تُكُم ولا تَذَرُن وَدًا ولا سُواعا » الآية ، وقال محمد بن كعب أيضا ومحمد بن قيس ؛ بل كانوا قوما صالحين من آدم ونوح ، وكان لهم تبع يقتدون بهم ، فلما ما توا زين لهم إبليس أن يصوّروا صورهم ليتذكروا بها اجتهادهم ، وليتسلّوا بالنظر إليها ؛ فصوّروهم ، فلما ما توا هم وجاء آخرون قالوا : ليت شعرناً ! هذه الصور ما كان آباؤنا يصنعون بها ! ؟ فاءهم الشيطان فقال : كان آباؤكم يعبدونها فترحمهم وتسقيهم المطر ، فعبدوها فابتدئ عبادة الأوثان من ذلك الوقت .

قلت: وبهذا المعنى فسّر ما جاء في صحيح مسلم من حديث عائشة ؛ أن أمّ حييبة وأمّ سلّمة ذكرتاكينسة رأينها بالحبشة تسمّى مارية ، فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وو إن أولئك إذاكان فيهم الرجل الصالح فهات بنّوا على قبره مسجدًا وصوروا فيه تلك الصّور أولئك شرار الحلق عند الله يوم القيامة " و ذكر الثعلبي عن آبن عباس قال : هذه الأصنام أسماء رجال صالحين من قوم نوح ؛ فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن أنصبوا في مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصابا وسمّوها بأسمائهم تذكروهم بها ؛ ففعلوا ، فلم تُعبد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبدت من دون الله . وذُكر أيضا عن آبن عباس أن نوحا عليه السلام ، كان يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل أيضا عن آبن عباس أن يطوفوا بقبره ؛ فقال لهم الشيطان : إن هؤلاء يفخرون عليكم بالهند ، فيمنع الكافرين أن يطوفوا بقبره ؛ فقال لهم الشيطان : إن هؤلاء يفخرون عليكم ويزعمون أنهم بنو آدم دونكم ، وإنما هو جسد ، وأنا أصور لكم مثله تطوفون به ؛ فصور لهم هده الأصنام الخمسة وحملهم على عبادتها ، فلماكان أيام الطوفان دفنها الطين والتراب لهم هده الأصنام الخمسة وحملهم على عبادتها ، فلماكان أيام الطوفان دفنها الطين والتراب فلما وألماء ؛ فلم تؤل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركى العرب ، قال المهاوردي " فأما ود قاما ود قاما

<sup>(</sup>١) قوله : «رأينها » بنون الجمع على أن أقل الجمع اثنان . أو على أنه كان معهما غيرهما من النسوة . (القسطلاني).

فهو أوّل صنم معبود ، سُمَّى وَدًّا لودّهم له ؛ وكان بعــد قوم نوح لكَلْب بِدُومة الجَنْــدَل ؛ في قول آبن عباس وعطاء ومقاتل ، وفيه يقول شاعرهم :

حَيَّاكَ وَدُّ فَإِنَّا لَا يُحـلِّ لنَّ \* لَمُوُ النساء و إِن الدين قد عَنَهَا وأما سُواعٌ فكان لهُذَيل بساحل البحر ؛ في قولهم .

وأما يَفُوثُ فكان لغُطَيف من مُراد بالجَوْف من سَبَا ؛ فى قول قتادة ، وقال المهدَوى" ، لمُراد ثم لغَطَهَان ، الثعلبي" : وأخذت أعلى وأنعم — وهما من طبئ — وأهل بُحرَش من مَذْجِج يَغُوث فذهبوا به إلى مُرَاد فعبدوه زمانا ، ثم إن بنى ناجية أرادوا نزعه من [أعلى] وأنعم ، ففروا به إلى الحصين أخى بنى الحارث بن كعب من خُزاعة ، وقال أبو عثمان النَّهْدى" : رأيت ففروا به إلى الحصين أخى بنى الحارث بن كعب من خُزاعة ، وقال أبو عثمان النَّهْدى" : رأيت يغوث وكان من رصاص ، وكانوا يحملونه على جمل أحرد ، ويسيرون معه ولا يهيجونه حتى يكون هو الذي يَبْرك ، فإذا بَرَك نزلوا وقالوا : قد رضى لكم المنزل ، فيضر بون عليه بناءً ينزلون حوله .

وأما يَمُوق فكان لهَمْدان بَبَلْخَع؛ في قول عكرمة وقتادة وعطاء . ذكره المـــاوردى". وقال الثملمي : وأما يَمُوق فكان لكَـهْلان من سَبّا ، ثم توارثه بنوه ؛ الأكبر [ فالأكبر] حتى صار إلى هَمْدان . وفيه يقول مالك بن نمط الهمداني :

يَريشُ الله في الدنيا ويَبْرى ﴿ وَلا يَبْرِي يَعُوقُ وَلَا يَرَيشُ

وأما نسرُّ فكان لذى الكلاع من حِمْـير ؛ في قول قتادة ، ونحـوه عن مقاتل ، وقال الواقدى : كان وَدُّ على صورة رجل، وسُواعٌ على صورة آمرأة ، و يغوثُ على صورة أسد، ويعوقُ على صورة فرس، ونسرُ على صورة نَسْر من الطير ؛ فالله أعلم ، وقرأ نافع « وَلاَ تَذَرُنَّ وَيُعوقُ على صورة فرس، ونسرُ على صورة نَسْر من الطير ؛ فالله أعلم ، وقرأ نافع « وَلاَ تَذَرُنَّ وَدُّ ( بفتح الواو ) صنم كان لقوم نوح ، وُدًّ ( بفتح الواو ) صنم كان لقوم نوح ،

<sup>(</sup>۱) زيادة عن تفسير الثعلبي . (۲) الحرد (بالتحريك): داء في القوائم إذا مشى البعير نفض قوائمه فضرب. بهن الأرض كثيرا -

<sup>(</sup>٣) موضع باليمن . (٤) زيادة عن الثعلبي .

وُوُدُّ (بالضم) صنم لقريش ؛ وبه سُمَّى عمــرو بن وَدَّ ، وفي الصحاح : والَودُ (بالفتح) الوَيدُ في لغة أهل نجد ؛ كأنهم سكّنوا الناء وأدغموها في الدال ، والوَدِّ في قول آمرئ القيس : تُغاهِــرُ الوَدَّ إذا ما أَشْجَـــذَتْ \* وتُوارِيهِ إِذا ما تَعْتَــــكُرُ

قال آبن دُريد ، هو آسم جبل ، ووَدُّ صنم كان لقوم نوح عليه السلام ثم صار لكلب وكان بدُومة الجَنْدُل ومنه سمّوه عبد ود وقال ، « لا تَذَرُن آ لَمَتَكُم » ثم قال « ولا تَذَرُن وَدًا ولا سُدواعًا » الآية ، خصصها بالذكر ؛ لقوله تعالى : • وإذْ أخَذْنا مِن النّبِيّن مِيثاقَهِم ولا سُدواعًا » الآية ، خصصها بالذكر ؛ لقوله تعالى : • وإذْ أخَذْنا مِن النّبِيّن مِيثاقَهِم ومنك ومِنْ نُوح » ، ﴿ وقَدْ أضَلُوا كَثِيرًا ﴾ هذا من قول نوح ؛ أى أضل كبراؤهم كثيرا من أتباعهم ؛ فهو عطف على قوله « ومكروا مَكرًا كبارا» ، وقيل : إن الأصنام « أضَلُوا كثيرًا » أى صلّ بسببها كثير ؛ نظيره قول إبراهيم : «ربّ إنّهُن أضْلَان كَثيرًا مِن النّاس » فأجرى عليهم وصف ما يعقل ؛ لاعتقاد الكفار فيهم ذلك • ﴿ ولا تَزِد الظّالمَ عِنْ إلّا ضَلَالًا ﴾ أى عذابا ؛ قاله آبن بحر ، وآستشهد بقوله تعالى : « إنّ الحُرْمِينَ في ضَلالٍ وَسُعُرٍ» • وقيل إلا خسرانا ، وقيل إلا فتنة بالمال والولد • وهو محتمل ،

قوله تعمالى : مِمَّا خَطِيَّكَ بِمِ أُغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَمُّـم مِّن دُونِ ٱللَّهِ أَنصَارًا ﴿ ثِيْنِ

قوله تعالى : ﴿ مِمَّا خطاياهُمْ أُغْرِقُوا ﴾ « ما » صلة مؤكدة ؛ والمعنى من خطاياهم . وقال الفتراء : المعنى من أجل خطاياهم ؛ فأدّت « ما " هـذا المعنى . قال ، و « ما » تدل على المجازاة ، وقراءة أبى عمرو « خطاياهم » على جمع التكسير ؛ الواحدة خطيّة . وكان

 <sup>(</sup>٢) آية ٧ سورة الأحاب . (٣) آية ٣٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ٧٤ سورة القنر .

<sup>(</sup>٥) هكذا في نسخ الأصل؛ وهي قراءة .

الأصل في الجمع خطائي على فعائل ؛ فلما آجتمعت الهمزتان قُلِبت الثانية ياء ، لأن قبلها كسرة ثم آستثقلت والجمع ثقيل ، وهو معتل مع ذلك ؛ فقلبت الياء ألفا ثم قلبت الهمزة الأولى ياء لخفائها بين الألفين ، الباقون « خطيئاتهم » على جمع السلامة ، قال أبو عمرو : قوم كفروا ألف سنة فلم يكن لهم إلا خطيّات ؛ يريد أن الخطايا أكثر من الخطيّات ، وقال قوم : خطايا وخطيّات واحد، جمعان مستعملان في الكثرة والقلة ؛ واستدلّوا بقوله تعالى :

لنَا الْحَفَنَاتُ الْغُرُّ يلمعْنَ بِالضَّحَى \* وأسيافُنَا يَقْطُرُنَ مِن نَجْدة دَمَا

وقرئ «خطيئاتهم» و «خطياتهم» بقلب الهمزة ياء وإدغامها ، وعن الجحدري وعمرو ابن عبيد والأعمش وأبي حيّوة وأشهب العقيلي «خطيئتهم» على التوحيد، والمراد الشرك ، ﴿ فَأَدْخِلُوا نَارًا ﴾ أى بعد إغراقهم ، قال القشيري : وهذا يدلّ على عذاب القبر ، ومنكروه يقولون : صاروا مستحقين دخول النار ، أو عرض عليهم أماكنهم من النار ؛ كما قال تعالى « النّار يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوّا وَعَشِيًا » ، وقيل : أشاروا إلى ما في الخبر من قوله : ووالبيحر نار في نار " ، وروى أبو روق عن الضحاك في قوله تعالى : « أغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا » قال : يعنى عُذّبوا بالنار في الدنيا مع الغرق في الدنيا في حالة واحدة ؛ كانوا يغرقون في جانب ويعترقون في المدنيا أبو القاسم الحبيبي قال أنشدنا أبو القاسم الحبيبي قال أنشدنا أبو سعيد أحمد بن مجمد بن رُمَيح قال أنشدني أبو بكر بن الأنباري " :

الخـلق مجتمع طَوْرًا ومفْترِق \* والحـادِثاتُ فُنُونُ ذاتُ أطوارِ لا تعجبن لِأَضَدادِ إِنِ آجتمعت \* فاللهُ يجمع بين المـاءِ والنـارِ ( فَلَمْ يَجِدُوا لَمُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ أَنْصَارًا ) أى من يدفع عنهم العذاب .

<sup>(</sup>۱) آية ۲۷ سيرة لقمان = (۲) هو حسان بن ثابت . (۳) في بعض النسخ ۽ «خطاياهم» .

<sup>(</sup>٤) آية ٦ ٤ سورة غافر ٠

قوله تعالى : وَقَالَ نُوحٌ رَّبِّ لاَ تَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَـٰفِرِينَ دَيَّارًا ﴿ إِنَّكَ إِن تَذَرُهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوٓا إِلَّا فَاجِرًا كُفَّارًا ﴿ إِنَّ فيه أربع مسائل :

الأولى ــ دعا عليهم حين يئس من آتباعهم إيّاه . وقال قتادة: دعا عليهم بعد أن أوحى الله إليه « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » فأجاب الله دعوته وأغرق أمته ؛ وهذا كقول النيّ صلى الله عليه وسلم : وو اللُّهُمّ منزل الكتاب [ سريع الحساب ] وهازم الأحزاب آهن مهم وزلزلهم " . وقيل : سبب دعائه أن رجلًا من قومه حمل ولدا صغيرا على كتفه فمرّ فينئذ غضب ودعا عليهم . وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع وعطية وآبن زيد : إنما قال هذا حينًا أخرج الله كل مؤمن مر. أصلابهم وأرحام نسائهم : وأعقم أرحام النساء وأصلاب الرجال قبل العذاب بسبمين سنة . وقيل : بأربعين . قال قتادة : ولم يكن فيهم صبي وقت العذاب. وقال الحسن وأبو العالية : لو أهلك الله أطفالهم معهم كان عذابا من الله لهم وعدلًا فيهم ؛ ولكن الله أهلك أطفالهم وذُرّ يتهم بغير عذاب، ثم أهلكهم بالعذاب؛ بدليل قوله تعالى : « وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَ قْنَاهُمْ » .

الثانيـــة \_ قال آبن العربي" : « دعا نوح على الكافرين أجمعين، ودعا النبي صلى الله عليه وسلم على من تحزَّب على المؤمنين وألَّب عليهم . وكان هذا أصلا في الدعاء على الكافرين في الجملة ، فأما كافر معين لم تعسلم خاتمته فلا يدعى عليه ؛ لأن مآ له عندنا مجهول ، وربما كان عند الله معلوم الخاتمة بالسعادة . وإنما خص النبيّ صلى الله عليه وسلم بالدعاء عُتبةً وَشَيْبَةَ وَأَصِحَابَهِما ؛ لعلمه بمآلهم وما كُشف له من الغطاء عن حالهم . والله أعلم » .

قلت : قد مضت هذه المسألة مجوّدة في سورة « البقرة » والحمد لله .

<sup>. (</sup>۱) آية ٣٦ سورة هود . (٢) الزيادة عن ابن العربي -(٣) آية ٧٧ سورة الفرقان .

<sup>(</sup>٤) راجع جـ ٢ ص ١٨٨ طبعة ثانية .

الثالثــة ــ قال آبن العربى : « إن قيل لم جَعل نوح دعوته على قومه سببا لتَوقّفه عن طلب الشفاعة للخلق من الله فى الآخرة ؟ قلنا قال الناس فى ذلك وجهان : أحدهما ــ أن تلك الدعوة نشأت عن غضب وقسوة ؛ والشفاعة تكون عن رضاً ورقّة ، فخاف أن يعاتب بها و يقال : دعوت على الكفار بالأمس وتشفع لهـم اليوم ، الثانى ــ أنه دعا غضباً بغير نص ولا إذن صريح فى ذلك ؛ فخاف الدُّركُ فيه يوم القيامة ؛ كما قال موسى عليه السلام ، وم قتله الم أومر بقتلها ؟ و جذا أقول » ،

قلت : وإن كان لم يؤمر بالدعاء نَصًّا فقد قيل له : « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » • فأعلم عواقبهم فدعا عليهم بالهلاك ؛ كما دعا نبيّنا صلى الله عليه وسلم على شَيْبة وعتبة ونظرائهم فقال : " اللهُم عليك بهـم " لما أعلم عواقبهم ؛ وعلى هذا يكون فيه معنى الأمر بالدعاء • والله أعلم .

الرابه ـــة ــ قوله تعالى : ﴿ دَيَّاراً . إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلاَ يَلِدُوا إِلاَّ فَاحِرًا كَفَّاراً ﴾ أى من يسكن الديار ؛ قاله السدى . وأصله ديوار على فيعال من دار يدور ؛ فقلبت الواو ياء وأدغمت إحداهما فى الأخرى ، مثل القيَّام ؛ أصله قيوام ، ولو كان فعّالا لكان دوّارا ، وقال القُتَى : أصله من الدار ؛ أى نازل بالدار ، يقال : ما بالدار ديّار ؛ أى أحد ، وقيل : الديّار صاحبُ الدار ،

قوله تعمالى : رَبِّ ٱغْفِرْ لِي وَلِوَ الدَّىَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتَ وَلَا تَزْدِ ٱلظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﷺ

(٢) قوله تعالى : ﴿ رَبِّ ٱغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَى ﴾ دعا لنفسه ولوالديه وكانا مؤمنيْنِ . وهما : لمك بن مُتَوَشْلِخ وشَمْخَى بنت أنوش ؛ ذكره القشيرى والثعلبي . وحكى المـــاوردى في آسم أمّه منجل.

<sup>(</sup>۱) الدرك (يسكن و يحرك) : التبعة · (۲) في حاشـــية الجمل : «لمك» بفتحتين أو بفتح فسكون · و «متوشلخ» بضم الميم وفتح التــا. والواو وسكون الشـــين وكسر اللام · و «شمخي» بوزن سكرى ·

وقال سميد بن جُبيّر: أراد بوالديه أباه وجده، وقرأ سعيد بن جُبيّر « ولو الدِي » بكسر الدال على الواحد، قال الكلميّ : كان بينه و بين آدم عشرة آباء كالهم مؤمنون ، وقال آبن عباس : لم يكفر لنوح والد فيا بينه و بين آدم عليهما السلام ، ( وَلَمْنُ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِناً ) أى مسجدى ومصلّاى مصلّيا مصدقا بالله ، وكان إنما يدخل بيوت الأبياء من آمن منهم فحمل المسجد سببا للدعا بالمغفرة ، وقد قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : و الملائكة تصلّى على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلّى فيه ما لم يُحدث فيه تقول اللهم آغفر له اللهم آرحمه " الحديث ، وقد تقدم ، وهذا قول آبن عباس : « بيتي » مسجدى ؛ حكاه الثعلبي وقاله الضحاك ، وعن آبن عباس أيضا : أى ولمن دخل دينى ؛ فالبيت بمعنى الدّين ؛ حكاه القسيرى وقاله أخو يير ، وعن آبن عباس أيضا : يعنى صديق الداخل إلى منزلى ؛ حكاه الماورديّ ، وقيل : أواد دارى ، وقيل سفينتي ، ( وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) عامّة إلى يوم القيامة ؛ قاله الضحاك ، وقال الكلمي : من أمّة عد صلى الله عليه وسلم ، وقيل : من قومه ؛ والاقل أظهر ، ( وَلاَتَزِيد وقيل : أراد مشركى قومه ، والتبار : الهلاك ، وقيل : الخسران ؛ حكاهما السَّدى ، ومنه اقله بذلك ، وهو الموقق للصواب ،

\* \*

تم بعون الله تعالى الجزء الثامن عشر من تفسير القرطبي ، يتلوه إرب شاء الله تعالى الجزء التاسع عشر ، وأقله : وو ســـورة ( الجن ) "

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١ ٥٥ طبعة ثانية او ثالثة - (٢) آية ١٣٩ سورة الأعراف -

## إصالح خطأ

	صــواب	خط	س	ص	<i>₺</i> :
	والواحد اثنين	والأربع اثنين	٨	777	١
ذكره الدارقطني وقال :		ذكره الدارقطني. وقالت			
جميلة بنت سعد أخت		جميلة بنت سعد _ أخت	<b>%</b> -	<b>YAV</b>	٩
عبيد بن سعد ، وعن		عبيد بن سعد وعن الليث			
الليث بن سعد : أن		ابن سعد ــ : إن			
لله	عن الأشعث بن عبدا	عن الأشعث عن عبدالله	٩	414	4
	حفص بن عمر	جعفو بن عمر	4	*7*	4
	مجمد بن حبان	مجد بن حاتم	٥	***	4
الطاعة وفق الطاقة «تنحرجون = بفتح التاء		الطاعة فوق الطاقة	11	١٧	17
		« يخر جون ۽ بفتح الياء	٤	70	17
	لا يُقدَعُ أَنْفُه	لا يُقْدَعُ أَنْفَه	17	٥٨	۱۸

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء في الأجزاء الماضية، أثبتناها هنا إتماما للفائدة.

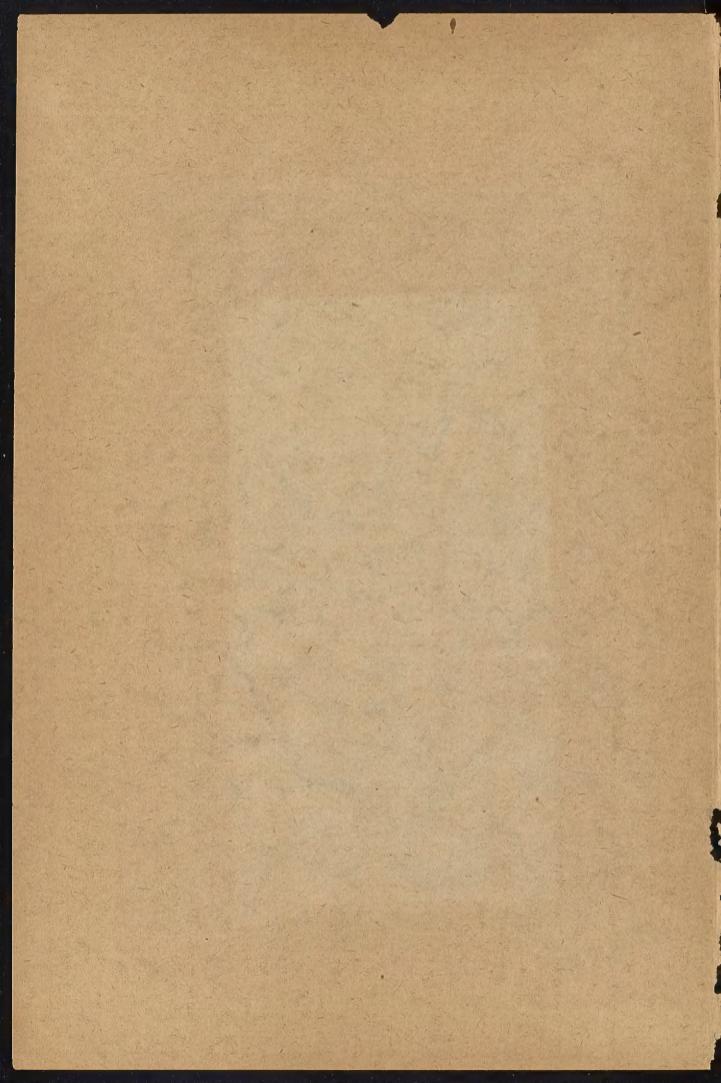
أحمد عبد العليم البردوني

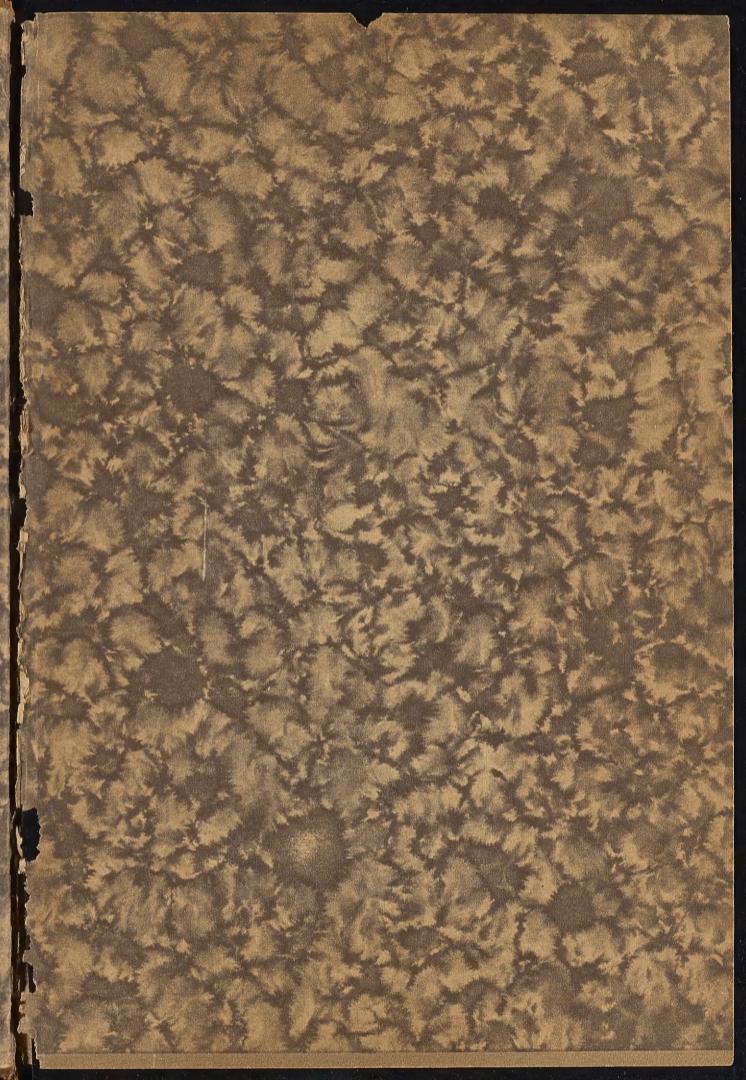
المصحح بالقسم الأدبي
بدار الكتب المصرية

+ +

حَـُمُلَ طبع الجزء الثامن عشر من كتاب " الجامع لأحكام القرآن ™ للقرطبي بمطبعة دار العكتب المصرية في يوم السبت ٢١ ربيع الشاني سنة ١٣٦٨ (١٩ فبراير ١٩٤٩) ما عهد نديم مدير المطبعة بدار الكتب مدير المطبعة بدار الكتب المصــرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٤٨/٨٢)







GL JUN 1 2 1980 DATE DUE GL JUL 1 1 180 GL AUG 8 1980 INSERT BOOK CARD
PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL BE CHARGED FOR THE LOSS OR MUTILATION OF THIS CARD. 10119460 8 1963

